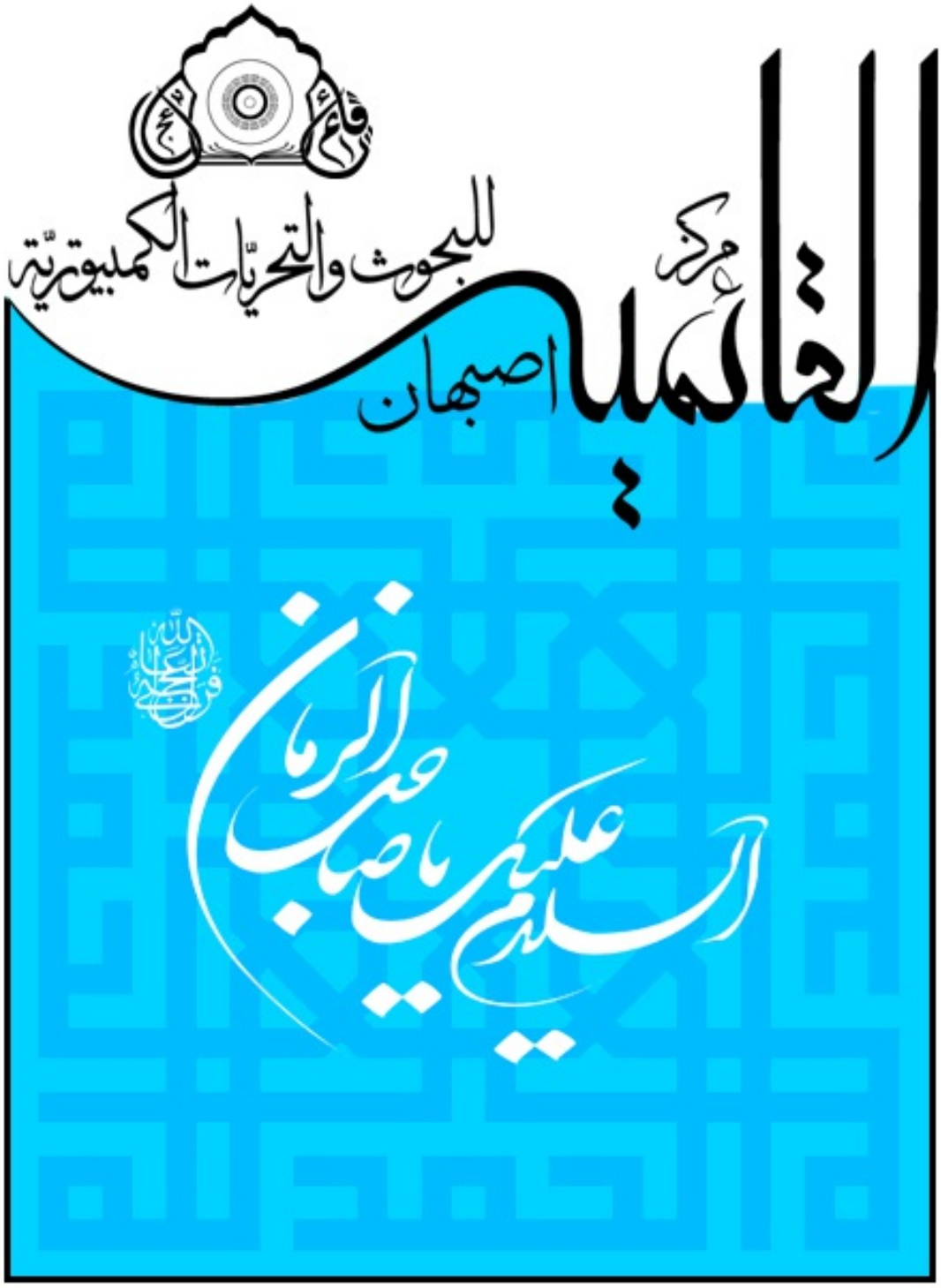

www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.ir

فقه القرآن

فقه القرآن
فقه القرآن

نویسنده: محمد یزدی

جلد(۱)

بسم الله الرحمن الرحيم

فقه القرآن

كاتب:

محمد يزدی

نشرت فی الطباعة:

موسسه اسماعیلیان

رقمی الناشر:

مرکز القائمیة باصفهان للتحریات الکمبیوتریة

الفهرس

الفهرس ----- ۵
فقه القرآن (للیزدی) المجلد ۱ ----- ۸
اشارة ----- ۸
بین یدی الکتاب ----- ۸
اشارة ----- ۸
و المؤلّف: ----- ۱۲
آثاره: ----- ۱۳
محتویات الجزء الأول ----- ۱۴
تصدیر ----- ۱۶
المقدمة ----- ۱۹
کتاب الطهارة ----- ۲۲
اشارة ----- ۲۲
خلاصة الباب ----- ۳۱
کتاب الصلاة ----- ۳۲
اشارة ----- ۳۲
الفصل الاول: وجوبها ----- ۳۲
الفصل الثانی: أجزاؤها ----- ۳۵
الفصل الثالث: فی الوقت ----- ۳۸
اشارة ----- ۳۸
خاتمة الفصل ----- ۴۲
الفصل الرابع: فی القبلة ----- ۴۴
الفصل الخامس: فی مکان المصلّی و لباسه ----- ۴۶
الفصل السادس: قراءة القرآن ----- ۴۸

اشارة ----- ۴۸
الفروع المستفادة من الآيات: ----- ۵۰
الفصل السابع: فی الجهر و الإخفات ----- ۵۱
الفصل الثامن: فی القصر و التمام ----- ۵۳
الفصل التاسع: صلاة الخوف ----- ۵۴
اشارة ----- ۵۴
و فی المقام فروع: ----- ۵۵
الفصل العاشر: صلاة الجمعة ----- ۵۶
الفصل الحادی عشر: صلاة الجماعة ----- ۵۷
الفصل الثانی عشر: صلاة المیّت ----- ۵۸
اشارة ----- ۵۸
فرع: ----- ۶۰
الفصل الثالث عشر: وجوب التسبیح ----- ۶۰
ملخّص الفروع المستفادة من آیات الکتاب العزیز فی کتاب الصلاة هی: ----- ۶۷
خاتمة المطاف ----- ۶۹
کتاب الصوم ----- ۷۰
اشارة ----- ۷۰
و لنتکلّم عن الاعتکاف بشیء یسیر: ----- ۷۲
تذییل فی فروع الکتاب: ----- ۷۲
کتاب الزکاة ----- ۷۳
اشارة ----- ۷۳
الفصل الأول: وجوب الزکاة ----- ۷۳
الفصل الثانی فیما ینطبق علی وجوب الزکاة ----- ۷۵
الفصل الثالث: فی المتعلق ----- ۷۷

الفصل الرابع: فی مصرف الزکاة ----- ۸۰
الفصل الخامس: کیفیة إیتاء الزکاة ----- ۸۱
نتیجة البحث ----- ۸۴
کتاب الخمس و الأنفال ----- ۸۵
اشارة ----- ۸۵
الفصل الأول: موارد الخمس ----- ۸۶
الفصل الثانی: الأنفال ----- ۸۸
الفصل الثالث: الفیء ----- ۸۹
نتیجة البحث ----- ۹۱
کتاب الحج و العمرة ----- ۹۲
اشارة ----- ۹۲
الفصل الأول: الحج و العمرة شعیرتان ----- ۹۲
اشارة ----- ۹۲
الحج و العمرة قیام للناس ----- ۹۴
الصدّ عن الحجّ و العمرة ----- ۹۴
الفصل الثانی: وجوب الحج ----- ۹۵
الفصل الثالث: مناسک الحج ----- ۹۶
الفصل الرابع: الحرمات ----- ۹۸
نتیجة البحث ----- ۱۰۰
اشارة ----- ۱۰۰
و للعمرة أعمال: ----- ۱۰۰
و فی الحج علی الحاج أمور: ----- ۱۰۱
خاتمة المطاف تذییل فی الفروع المستنبطة من آیات الباب: ----- ۱۰۱
تعریف مرکز القائمیة باصفهان للتحریات الکمبیوتریة ----- ۱۰۳

فقه القرآن (لليزدى) المجلد ۱

اشارة

نام کتاب: فقه القرآن

موضوع: آیات الأحکام

نویسنده: یزدی، محمد

تاریخ وفات مؤلف: ه ق

زبان: عربی

قطع: وزیری

تعداد جلد: ۴

ناشر: مؤسسه اسماعیلیان

تاریخ نشر: ۱۴۱۵ ه ق

نوبت چاپ: اول

مکان چاپ: قم- ایران

بین یدی الکتاب

اشارة

بقلم الدکتور عباس الترجمان

بسم الله الرحمن الرحیم

و له الحمد و به نستعین

و صلی الله علی سیّدنا محمّد و آله الطاهرین و الطیّبین من أصحابه أجمعین

لما کان الدین الاسلامی أکمل الأدیان و آخرها، و جاء به من جاء رحمة للعالمین، للنّاس کافّة، للأسود و الأبیض و الأصفر و الأحمر، للعربی و العجمی، و لکل زمان و مکان، فوجب أن یقدّم قانونا یضمن تنظیم حیاة الانسان الی یوم القیامة، و هذا ما ضمنه و تضمّنه القرآن الکریم معجزة الاسلام الخالدة، و دستور الحیاة الاسلامیة السعیدة، الذی ینظّم- بمعونة السنة الشریفة- شئون الانسان قبل انعقاد نطفته الی ما بعد موته وفق المصلحة العامة و الخاصة، و علی جمیع الابعاد و الجوانب. و هو الاصل الاصیل الاوّل من اصول استنباط الاحکام الفرعیة الجزئیّة الشرعیّة، و علیه الاعتماد و المعوّل فی معرفة الواجبات و المحرّمات و المستحبات و المکروهات و المباحات، و إلیه استند المجتهدون الاوائل من الفریقین، و الأواخر من الشیعة الامامیة الاصولیة فی مباحثهم و استدلالاتهم الفقهیّة، و هو الطریق الواضح لمن سلکه، و الدلیل القاطع لمن استدلّ به، و أحد الثقلین العاصمین معا من الضّلال لمن تمسک بهما.

فلیس من الغریب اذا اهتمّ العلماء المسلمون من السلف و الخلف هذا الاهتمام البالغ بهذا الکتاب البلیغ الذی لٰا یَأْتِیهِ الْبٰاطِلُ مِنْ بَیْنِ یَدَیْهِ وَ لٰا مِنْ خَلْفِهِ

تَنْزِیلٌ مِنْ حَکِیمٍ حَمِیدٍ. فراح الواحد تلو الآخر یستضیئون بنوره، و یغوصون فی بحوره، لیستخرجوا من درره المکنونة، و جواهره

المخزونـة، و معارفه التی لیس لها نهایـة، و علومه من اجل بلوغ الغایة؛ فکان موضع درس و تدریس و تحقیق و تمحیص، فی المحکم من التنزیـل، و المتشابه فی التأویل؛ فصـنفت فی علومه مئات الکتب و الرسائل. و قـد بـذل العلماء الاعلام (رضوان الله علیهم) علی مرّ التاریخ غایة الجهد، و تسابقوا فی خیر هذا المضـمار، و خدموا الاسـلام و المسلمین، و خلّفوا آثارا خالدة قیّمة هی مناهل للواردین، و منائر للسالکین، و متاع للمتزوّدین، و منهاج عمل للصالحین، فجزاهم الله عن الاسلام و المسلمین خیر جزاء و أوفاه.

و قد نال أکثر حظّ من هذه المصنفات موضوع الاحکام التی علیها مدار العمل.

و قـد ألّف الکثیرون من الفریقین فی أحکام القرآن أو فقه القرآن منـذ بـدایات التاریـخ الاسـلامی حیث بادر أئمـة أهل البیت (علیهم السّـلام) و شـیعتهم من حملة آثارهم- رضوان الله علیهم- الی تفسـیر الکتاب العزیز، و اسـتجلاء غوامضه، و استخراج احکامه، سبقهم الی ذلک السابق الی الایمان و الی کل مکرمـة مولانا أمیر المؤمنین علیّ (علیه السّـلام)، و حفیـده الامام محمّد الباقر (علیه السّـلام) و من شـیعتهم السابقین الی ذلک أبو حمزة الثمالی، و اسـمه ثابت بن دینار، و کنیة دینار ابو صفیة، و کان ابو حمزة من شیعة علی (علیه السّـلام) من النجباء الثقات و صحب أبا جعفر (علیه السّلام) کما ذکر ذلک ابن الندیم فی الفهرست. و ذکر کتاب تفسیر الکلبیّ و هو محمد بن السائب المتوفی سنة ۱۴۶ ه، و هو «أحکام القرآن» کما ذکره حیث قال: «کتاب احکام القرآن للکلبیّ رواه عن ابن عباس».

ثمّ توالی العلماء من الفریقین فی تألیف الکتب فی احکام القرآن، و قـد ذکر ابن الندیم فی فهرسـته قائمة بأسـمائهم. و نثبت هنا قائمة بأسماء بعض الکتب المؤلّفة فی أحکام القرآن من قبل أصحابنا فقط، نختصرها عما جاء فی مجلة «تراثنا» فی حقل:

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۹

«فقه القرآن فی التراث الشیعیّ» بقلم الشیخ محمد علی الحائری الخرّم‌آبادی و ألیک هذه القائمة: -

۱- احکام القرآن. لمحمد بن السائب الکلبیّ المتوفی سنة ۱۴۶ ه.

۲- احکـام القرآن. لأبـی الحسن عبّـاد بن العبّاس بن عبّاد الـدیلمی القزوینی الطالقانی، «أبی الصاحب بن عباد»، المتوفی سـنة ۳۳۴ او ۳۳۵.

۳- فقه القرآن فی شرح آیات الاحکام لقطب الدین ابی الحسن سعید بن هبة الله بن الحسن الراوندی الکاشانی المتوفی سنة ۵۷۳ ه.

۴- النهایة فی تفسیر خمسمائة آیة للشیخ احمد بن عبد الله بن سعید المتوّج، او سعید بن المتوّج البحرانی، المتوفی حدود ۸۰۰ ه.

۵- منهاج الهدایة للشیخ ابی الناصر جمال الدین احمد بن عبد الله بن محمد بن علی بن الحسن بن المتوّج البحرانی. المتوفی سنة ۸۲۰ ه.

۶- آیات الاحکام. للشیخ ناصر بن الشیخ جمال الدین احمد بن الشیخ عبد الله بن المتوّج البحرانی.

۷- کنز العرفان فی فقه القرآن. للشـیخ شـرف الـدین ابی عبـد الله مقـداد بن عبـد الله بن محمـد بن الحسـین بن محمد الحلّی الاسدی السیوری، المتوفی سنة ۸۲۶ ه.

۸- معدن العرفان فی فقه مجمع البیان لعلوم القرآن. للشیخ ابراهیم بن حسن الدرّاق أو الورّاق- من اهل اوائل المائة العاشرة.

۹- معارج السّـئول و مدارج المأمول فی تفسیر آیات الاحکام، و یعرف ب «تفسیر اللباب» للشیخ کمال الدین حسن بن شمس الدین محمد بن حسن الأسترآبادی المولد، النجفی المسکن، المتوفی فی اواخر القرن التاسع.

۱۰- تفسیر آیات الاحکام. للشیخ شرف الدین الشهفینگی او الشیفتگی

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۰

المتوفّی سنة ۹۰۷ ه.

۱۱- التفسیر الشاهی. للسیّد الأمیر أبی الفتح بن المیرزا مخدوم الحسینی العربشاهی الجرجانی المتوفّی سنة ۹۷۶ ه.

۱۲- آیات الاحکام. للسید الأمیر أبی الفتح الشرقة. المتوفّی سنة ۹۷۶ ه.

۱۳- آیات الاحکام. للشیخ محمد بن الحسن الطبسی المتوفّی سنة ۹۹۳ ه.

۱۴- زبدة البیان فی تفسیر آیات احکام القرآن، للشیخ المقدّس احمد بن محمّد الاردبیلی، المتوفّی سنة ۹۹۳ ه.

۱۵- التعلیقة علی زبدة البیان فی احکام القرآن. للأمیر فیض الله بن عبد القاهر الحسینی التفرشی النجفی. المتوفّی سنة ۱۰۲۵ ه.

۱۶- شرح آیات الاحکام فی تفسیر کلام الله الملک العلّام. للمیرزا محمد بن علی بن ابراهیم الأسترآبادی المتوفّی سنة ۱۰۲۸ ه.

۱۷- مشرق الشمسین و اکسیر السعادتین. للشیخ البهائی بهاء الدین محمد بن الحسین بن عبد الصمد، المتوفّی سنة ۱۰۳۰ ه.

۱۸- تفسیر القطب شاهی، او آیات الاحکام، للشیخ محمد الیزدی المعروف بشاه قاضی الیزدی، من علماء الامامیة فی اوائل القرن الحادی عشر الهجری.

۱۹- التعلیقة علی زبدة البیان فی آیات الاحکام. للسید الامیر فضل الله الأسترآبادی من اعلام القرن الحادی عشر.

۲۰- إماطة اللثام عن الآیات الواردة فی الصیام. مؤلّفه من اعلام القرن الحادی عشر الهجری.

۲۱- آیات الاحکام الفقهیة. للمولی ملک علی التونی، من اعلام القرن الحادی عشر الهجری.

۲۲- مسالک الافهام الی آیات الاحکام. للشیخ الجواد الکاظمی، من اعلام

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۱

القرن الحادی عشر الهجری.

۲۳- مفاتیح الاحکام فی شرح آیات الاحکام. للسید محمد سعید بن سراج الدین قاسم بن الامیر محمد الطباطبائی القهبائی المتوفّی سنة ۱۰۹۲ ه.

۲۴- التعلیقة عن زبدة البیان فی احکام القرآن. للفیض الکاشانی محمد بن مرتضی، من اعلام القرن الحادی عشر الهجری.

۲۵- التعلیقة علی زبدة البیان فی احکام القرآن. للسید الجزائری المتوفّی سنة ۱۱۱۲ ه.

۲۶- التعلیقة علی مشرق الشمسین. للشیخ سلیمان بن عبد الله بن علی البحرانی الماحوزی، المعروف بالمحقّق البحرانی، المتوفّی حدود سنة ۱۱۲۱ ه.

۲۷- التعلیقة علی زبدة البیان فی احکام القرآن. للعلّامة محمد بن عبد الفتّاح التنکابنی المشهور ب «سراب»، المتوفّی سنة ۱۱۲۴ ه.

۲۸- التعلیقة علی مسالک الافهام الی آیات الاحکام. للعلامة المیرزا عبد الله بن عیسی التبریزی الاصفهانی، المشتهر بالافندی، المتوفّی حدود سنة ۱۱۳۰ ه.

۲۹- ایناس سلطان المؤمنین باقتباس علوم الدین من النبراس المعجز المبین.

للسید محمد بن علی بن حیدر بن محمد بن نجم الدین الموسوی العاملی الکرکی المعروف بمحمد بن حیدر العاملی المکّی المتوفّی سنة ۱۱۳۹ ه.

۳۰- تحصیل الاطمینان فی شرح زبدة البیان فی أحکام القرآن. للأمیر محمد ابراهیم بن الامیر معصوم بن الامیر فصیح بن الامیر اولیاء الحسینی التبریزی القزوینی، المتوفّی سنة ۱۱۴۹ ه.

۳۱- التعلیقة علی زبدة البیان فی احکام القرآن. للشیخ اسماعیل الخاجوئی.

۳۲- التعلیقة علی زبدة البیان فی احکام القرآن. للامیر بهاء الدین محمد بن الامیر محمد باقر المختاری الحسینی النائینی السبزواری المتوفّی أواسط القرن الثانی

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۲

عشر الهجری.

۳۳- قلائد الدرر فی بیان آیات الاحکام بالأثر. للشیخ احمد بن اسماعیل بن عبد النبی الجزائری، المتوفّی سنة ۱۱۵۱ ه.

۳۴- التعلیقة علی مشرق الشمسین. للشیخ اسماعیل بن محمد حسین بن محمد رضا بن علاء الدین محمد المازندرانی المشهور بالخاجوئی المتوفّی سنة ۱۱۷۳، أو ۱۱۷۷ ه.

۳۵- تقریب الافهام فی تفسیر آیات الاحکام. للمفتی السید محمّد قلی بن محمد حسین بن حامد حسین بن زین العابدین النیشابوری الکنتوری المتوفّی سنة ۱۲۶۰ ه.

۳۶- دلائل المرام فی تفسیر آیات الاحکام. للشیخ محمد جعفر بن سیف الدین الأسترآبادی الطهرانی، الشهیر ب «شریعتمداری» المتوفّی سنة ۱۲۶۳ ه.

۳۷- الدرر الایتام فی تفصیل تفسیر آیات الاحکام للشیخ علی بن محمّد جعفر الأسترآبادی الشهیر بشریعتمدار، المتوفّی سنة ۱۳۱۵ ه.

۳۸- درر الایتام فی أنموذج تفسیر آیات الاحکام للشیخ علی بن محمد جعفر الأسترآبادی الشهیر بشریعتمدار، المتوفّی سنة ۱۳۱۵ ه. و هو ملخّص الکتاب السابق.

۳۹- آیات الاحکام. للشیخ محمد باقر بن محمد حسن بن أسد الله بن علی محمد الشریف البیرجندی الکازاری القائینی، المتوفّی سنة ۱۳۵۲ ه.

۴۰- لبّ اللباب فی تفسیر أحکام الکتاب. للسیّد أبی تراب بن السیّد أبی القاسم بن السید مهدی الموسوی الخونساری، المتوفّی سنة ۱۳۴۶ ه.

۴۱- آیات الاحکام. للشیخ اسماعیل بن علی نقی الأرومی التبریزی، من اعلام القرن الرابع عشر الهجری.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۳

۴۲- تفسیر آیات الأحکام. للسیّد محمد حسین بن محمود الطباطبائی الیزدی، المتوفّی سنة ۱۳۸۶ ه.

۴۳- أحکام قرآن. للدکتور محمد الخزائلی، أستاذ جامعة طهران، طبع فی طهران سنة (۱۳۵۳ ه. ش).

۴۴- الجمان الحسان فی احکام القرآن. للسیّد محمود الموسوی الدهسرخی الاصفهانی طبع سنة ۱۴۰۳ ه «۱».

و أمّا «فقه القرآن» و هو الکتاب الذی نقدّمه للقارئ الکریم، فلا یتمشّی فیه مؤلفه مع ترتیب السور، بل یتحرّی آیات الاحکام فی أیّة سورة کانت، فینظّمها فی ابوابها، و یضمّ بعضها الی بعض. و قد ساير فیه ترتیب ابواب الفقه المنتظمة فی الکتب الفقهیة لدی الشیعة الامامیّة الاصولیّة، و هو المنهج الذی سار علیه أغلب الفقهاء، فبدأ بالطهارة، فجمع فی هذا الباب الآیات التی لها صلة بها اینما کانت، سواء الطهارة المائیة التی تشمل الوضوء و الغسل، أو الطهارة الترابیة التی تضمّ التیمم بدل الوضوء و بدل الغسل؛ فتحدّث فی هذا الباب عن التیمم و موارده، و ما یجوز فیه، و حول ماهیّة الماء المطلق، و إزالة الخبث، و فی فضل مسجد النبی (صلّی اللّه علیه و آله و سلم)، و إعمار المؤسّسات الداعیة الی الحق، و حرمة إدخال النجس فی المسجد، و نجاسة المشرکین، و نجاسة الدم و المیتة، ... ثمّ یستخلص القول؛ کلّ ذلک یقدّمه بشرح مقتضب للآیات الکریمة التی لها صلة بالموضوع.

ثمّ ینتقل الی الصلاة: تعریفها، وجوبها، أجزائها، الخشوع فیها، الإخلاص فیها، وجوب القیام و الرکوع و السجود، التسبیح فی الرکوع و السجود، الجهر و الإخفات، الوقت، الصلاة الوسطی، وقت نافلة اللیل، القبلة، تغییر القبلة، مکان المصلّی، لباس المصلی، ثم یتناول الجهر و الاخفاف ثانیة، فالقصر و التمام، و صلاة

---

(۱)- مجلة تراثنا- العدد الثانی (۱۵) السنة الرابعة- العدد الثانی (۱۹) السنة الخامسة.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۴

الخوف، صلاة الجمعة، صلاة الجماعة، صلاة المیّت، وجوب التسبیح، قراءة القرآن، فی الاستماع و الإنصات للقرآن، فی وجوب السجود مع آیات العزائم.

و نتيجة البحث و خاتمة المطاف.

هذان نموذجان لسرد المواضيع التى يتطرّق إليها، و يتفرّع بها، فى كل باب من أبواب الفقه؛ جئت بهما على سبيل المثال ليّتضح أسلوب المؤلّف الفاضل فى تناول المواضيع التى لها صلة بالموضوع من قريب أو بعيد. و على هذا المنوال جرى (حفظه الله) فى كلّ أبواب الفقه التى يتناولها الكتاب.

و قد جعل الكتاب فى أربعة أجزاء، يضمّ الأوّل بين دفّتيه: الطهارة، الصلاة، الصوم، الزكاة، الخمس، الحج و العمرة، كما ترى ذلك فى محتويات الجزء الأوّل.

و يضمّ الجزء الثانى: الولاية و الحكومة، الجهاد، الأمر بالمعروف و النهى عن المنكر، القصاص، الحدود، و القضاء و الشهادات. و هكذا يخطو فى الجزءين الثالث و الرابع.

و كما قلت انّ المؤلف- حفظه الله- جاء بآيات الاحكام، و قدّم لها شرحا فى غاية الاقتضاب، قد لا يتجاوز- احيانا- التفسير اللفظى، و مصدره الوحيد فى ذلك كتاب الله العزيز، كما يقول فى تصدير كتابه، و قد قام بهذا العمل، و قدّم هذا الجهد للمجتمع الاسلامى و هو فى السجن أو المنفى و تحت المراقبة الشديدة من قبل جلاوزة النظام المباد الذين يحاسبونه على كلّ كبيرة و صغيرة، و يراقبون حركاته و سكناته. و لا يخفى أنّ الكتاب العزيز لا يتناول الجزئيّات و الخصوصيّات و المواصفات، و إنّما يضمن بيان الكليّات فى الاحكام، و أمّا فى مقام الامتثال و ذكر الجزئيّات و المواصفات فلا بدّ من السنة الشريفة؛ لتعضد الكتاب الكريم، و تبيّن ما أجمله، و تفسّر معضله، و تفصل بين محكمه و متشابهه، و ناسخه و منسوخه، و تعرض- قولا و عملا- الشروط و المواصفات، و المقدّمات و المعقّبات، و ما شابه هذه الامور.

فالسنّة المباركة و منها العترة الطاهرة الّذين هم عدل الكتاب كما ورد فى

فقه القرآن (لليزدى)، ج۱، ص: ۱۵

حديث الثقلين المتواتر لدى الفريقين لا تنفك عن الكتاب بأيّة حال، إذ هما كلاهما معا عاصمان من الضلال- كما هو لسان الحديث. و الذى يريد تفصيل البحث فى تفسير الكتاب العزيز، و بيان ما تضمّنه من أحكام و قوانين و تشريعات، لا بدّ له من الاستعانة بالسنة المباركة التى هى قول «المعصوم» (عليه السّلام) و فعله و تقريره كما هو الحقّ لدى أصحابنا- رضوان الله عليهم- من الشيعة الامامية.

فكتاب كهذا يستند الى القرآن الكريم، و يكتب فى مثل الظروف التى عاشها المؤلّف الفاضل آنذاك لجدير بالإكبار و التعظيم، و إن كان مختصرا مقتضبا، فهو اشبه ما يكون بتفسير القرآن بالقرآن، فقد اعتمد فى استدلالاته على آيات القرآن الاخرى لتوضيح آيات الاحكام، و بالإضافة الى ذلك استعان بخلفيّاته من المعلومات و المحفوظات المخزونة فى حافظة ذاكرته. و سيواجه القارئ العزيز هذه الظاهرة و تلك فى دراسته و مطالعته لهذا السفر الشريف.

فحيّا الله هذه الجهود التى تنبئ عن صلابة ايمان، و جهاد قلم، و وفر معلومات، و اغتنام الفرص لتكريس أيّام من العمر تتخلّد خلود الكتاب. شكر الله سعى المؤلّف الفاضل، و بوّأه مقعد صدق، و أعطاه الأجر الجزيل، و أحسن له العواقب بمحمّد و آله الطاهرين عليهم السّلام.

و المؤلّف:

هو الفاضل المجاهد الفقيه آية الله الشيخ محمد بن على اليزدى، ولد سنة (۱۳۱۰ ه. ش) فى مدينة اصفهان، و نشأ فى بيت علم و دين، و ترعرع فى دراساته الابتدائية و بعض المقدّمات من العلوم على يد والده المرحوم فضيلة الشيخ على اليزدى، الذى كان من رجال الدين الكرام فى اصفهان، و أخذ الأدب العربى و بعض السطوح من اساتذة الحوزة العلمية فى اصفهان، و أكمل سائر السطوح فى

حوزة قم العلميّة، و حضر دروس الخارج التى كان يلقيها آية الله البروجردى (قدّس سرّه) و حرّر

فقه القرآن (لليزدى)، ج۱، ص: ۱۶

تقريرات استاذه البروجردىّ من بحث لباس المصلى الى آخر كتاب القضاء، الذى كان يلقيه على تلامذته فى اواخر ايام حياته المباركة، كذلك حضر الدورة الكاملة لبحث الاصول الذى كان يلقيه الاستاذ اللوذعىّ جامع المعقول و المنقول، مرجع عالم التشيّع، و قائد الثورة العظيم، و مؤسّس الجمهورية الاسلامية فى ايران، سماحة آية الله العظمى الامام الخمينى (قدس الله روحه الزكية) و حرّر تقريراته؛ و حضر و حرّر بحثه الفقهىّ فى المكاسب الى ما درّسه فى قم. و درس العلوم العقلية و الفلسفية و التفسير على يد الاستاذ سماحة العلامة السيّد محمد الحسين الطباطبائى (قدس الله روحه الزكية)، و كان خلال طلبه العلم يقوم بمحاضرات التدريس فى الفقه و الاصول و الفلسفة.

و كان فى حوادث الكفاح و الثورة الاسلاميّة إلى جانب القائد منذ الايام الاوائل، و تقدّم فى كفاحه بعضويّته فى جامعة المدرّسين مع سائر الأعضاء، و تحمّل فى هذه السبيل السجون و سنوات النفى، و قام بواجبه الثورى فى كل سجن و منفى، و له آثار فى ذلك.

آثاره:

قلنا: انّه حرّر تقريرات اساتذته الكرام، و له مؤلفات غير ذلك باللغة العربية منها: -

۱- فقه القرآن. فى أربعة اجزاء، قد كتبه فى السجن و المنفى، و هو هذا الكتاب.

۲- أسس الايمان. دورة من أصول الدين، مقتبسة من القرآن الكريم. مجلّد واحد.

۳- نبذ من المعارف الاسلاميّة. مجلد واحد. و رسائل اخرى.

و مؤلفاته الفارسيّة المطبوعة:

فقه القرآن (لليزدى)، ج۱، ص: ۱۷

۱- «گمشدهٔ شما»: أى: ضالّتكم.

۲- «پاسخ مردوخ»: أى: الرّد على مردوخ.

۳- «حسين بن على را بهتر بشناسيم»: أى: لنعرف الحسين بن على بصورة أفضل.

۴- «روانشناسى اسلامى»: أى: علم النفس الاسلامى.

۵- «اسلام همگام با زمان»: أى: الاسلام يواكب الزمن.

۶- «سيرى در تاريخ حديث»: أى: رحلة فى التاريخ الحديث.

۷- «على عليه السّلام بر منبر وعظ»: أى: علىّ على منبر الوعظ.

۸- «سازندگى محيط»: أى: صناعة البيئة.

۹- «ولايت فقيه يا حكومت اسلامى در عهد غيبت»: أى: ولاية الفقيه أو الحكومة الاسلامية فى عصر الغيبة.

۱۰- «تفسير قانون اساسى»: أى: شرح الدستور.

و عدد من الكتب الصغيرة الاخرى، و المقالات المنتشرة فى الصحف و المجلات.

و بعد انتصار الثورة الاسلاميّة أنتخب عضوا فى مجلس الخبراء عن أهالى كرمانشاهان فى دورته الاولى و تولّى رئاسة اللجنة الثوريّة و محكمة مدينة قم. ثمّ انتخب ممثّلا عن أهالى قم الكرام فى مجلس الشورى الاسلامى، و كان يؤدّى مهمّة النائب الاوّل لرئاسة المجلس.

و فى دورة مجلس الشورى الاسلامى الثانية انتخب ممثّلا عن أهالى طهران، و كان فى هذه الدورة أيضا يؤدّى دوره نائبا أوّل لرئاسة

المجلس.

و مزامنا لدورة مجلس الشورى الاسلامى الثالثة عيّنه قائد الثورة الاسلاميّة العظيم سماحة الامام الخمينى (قدّس سرّه الشريف) فى شهر خرداد ۱۳۶۷ هجرية

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۸

شمسيّة عضوا فى مجلس فقهاء صيانة الدستور.

و بعد الرحلة الملكوتية المؤلمة لامام مسلمى العالم و مؤسّس الجمهورية الاسلاميّة فى ايران، تعيّن من قبل سيادة القائد سماحة آية الله السيّد على الخامنئى (حفظه اللّه) رئيسا عامّا للقوّة القضائيّة فى ايران. و انتخب من قبل أهالى طهران عضوا فى مجلس الخبراء أيضا.

و هو الآن دائب على تنفيذ العدل فى البلاد بين العباد، و قد قام بعدد من الاصلاحات الجذريّة فى مجال القضاء، يطول شرحها، و يسافر الى سائر المناطق بنفسه من كبر سنّه للإشراف على الامور القضائية و القضاة عن كثب، و يتولّى- احيانا- إمامة صلاة الجمعة فى طهران، و يشرح للمصلّين فى احدى خطبتيه بعض الامور القضائية، و ما استجدّ من اصلاحات. كثّر الله أمثاله، و منحه العمر المديد بالتأييد و التسديد.

طهران- صبيحة يوم الجمعة ۲۳ ذى القعدة ۱۴۱۱ ه. ق.

۱۷ خرداد ۱۳۷۰ ه. ش.

عباس الترجمان

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۹

الجزء الأول

من

فقه القرآن

«العبادات»

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۲۱

محتويات الجزء الأول

تصدير ۲۵

المقدمة ۲۹

كتاب الطهارة ۳۵

التيمم و موارده و ما يجوز فيه ۳۷

كيفية الوضوء ۴۱

الغسل من الحدث ۴۳

ماهية الماء المطلق ۴۴

ازالة الخبث ۴۵

فى فضل مسجد النبى ۴۷

فى اعمار المؤسسات الداعية الى الحق ۴۸

حرمة ادخال النجس فى المسجد ۴۹

نجاسة المشرکین ۵۰

نجاسة الدم و المیتة ۵۱

خلاصة الباب (أو الفروع المستفادة من الآیات) ۵۳

کتاب الصلاة ۵۵

تعریفها ۵۷

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۲۲

وجوبها ۵۸

اجزاؤها ۶۴

الخشوع فیها ۶۵

وجوب القیام و الرکوع و السجود ۶۷

التسبیح فی الرکوع و السجود ۶۸

وقتها ۷۱

الصلاة الوسطی ۷۷

وقت نافلة اللیل ۷۸

القبلة ۸۳

تغییر القبلة ۸۴

مکان المصلّی ۸۶

قراءة القرآن ۹۰

فی الاستماع و الانصات ۹۳

فی وجوب السجدة مع آیات العزائم ۹۴

نتیجة البحث ۹۵

فی الجهر و الاخفات ۹۷

فی القصر و التمام ۱۰۰

صلاة الخوف ۱۰۳

صلاة الجمعة ۱۰۷

صلاة الجماعة ۱۱۰

صلاة المیت ۱۱۳

وجوب التسبیح ۱۱۶

ملخص الکتاب و الفروع المستفادة من الآیات فی الباب ۱۳۰

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۲۳

خاتمة المطاف ۱۳۴

کتاب الصوم ۱۳۵

مباشرة النساء ۱۳۸

الاعتکاف ۱۴۰

نتیجة البحث ۱۴۱

کتاب الزکاة ۱۴۳

وجوب الزکاة ۱۴۶

فیما ینطبق علی وجوب الزکاة ۱۵۰

فی المتعلق ۱۵۴

فی مصرف الزکاة ۱۶۰

کیفیة ایتاء الزکاة ۱۶۲

نتیجة البحث ۱۶۹

کتاب الخمس و الانفال ۱۷۱

موارد الخمس ۱۷۳

الأنفال ۱۷۷

الفیء ۱۸۰

نتیجة البحث ۱۸۳

کتاب الحج و العمرة ۱۸۵

الحج و العمرة شعیرتان ۱۸۷

الحج و العمرة قیام للناس ۱۹۰

الصدّ عن الحج و العمرة ۱۹۱

وجوب الحج ۱۹۳

مناسک الحج ۱۹۵

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۲۴

ذکر اللّه تعالی ۱۹۸

الصفا و المروة ۱۹۹

الحرمات فی الحج ۲۰۰

امان البیت ۲۰۱

فی الحلق و التقصیر ۲۰۲

نتیجة البحث ۲۰۳

خاتمة المطاف ۲۰۵

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۲۵

تصدیر

بسم اللّه الرحمن الرحیم

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِی هَدانا لِهذا وَ ما کُنّا لِنَهْتَدِیَ لَوْ لا أنْ هَدانَا اللّهُ «۱».

و الصلاة و السلام على رسول الله (صلّى اللّه عليه و آله و سلم) و خاتم النبيين الذى ارسله بِالْهُدىٰ وَ دِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَ لَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ «۲» و على خليفته و وصيّه الذى هو نفسه فى قوله تعالى لدى تحكيم شريعته ...: فَقُلْ تَعالَوْا نَدْعُ أَبْناءَنا وَ أَبْناءَكُمْ وَ نِساءَنا وَ نِساءَكُمْ وَ أَنْفُسَنا وَ أَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لَعْنَتَ اللّهِ عَلَى الْكاذِبِينَ «۳» و كذلك الصلاة و السلام على آله و أهل بيته الذين أذهب الله عنهم الرجس و طهّرهم تطهيرا «۴».

اما بعد:

فعند ما نفيت عن عشّ آل محمد (عليهم السّلام) مدينة قم المقدسة الى أحد موانئ الجنوب باسم (كنگان) ضمن تبعيد جمع من الأفاضل و الاساتذة الى أقطار البلاد، ثم نقلت الى سجن ميناء مدينة بوشهر جنوبى البلاد أيضا، و ذلك فى شهر رمضان المبارك سنة (۱۳۹۳) من الهجرة على مهاجرها آلاف التحية و السلام «۵» و لم يكن

---

(۱)- الاعراف [۷] الآية ۴۵.

(۲)- الصف [۶۱] الآية ۹، و التوبة [۹] الآية ۳۳، و الفتح [۴۸] الآية ۲۸.

(۳)- آل عمران [۳] الآية ۶۱.

(۴)- الأحزاب [۳۳] الآية ۳۳.

(۵)- و لعلك تستكشف من تاريخ الحروب التى وقعت فى الشرق الأوسط بين اخواننا المسلمين و الصهاينة.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۲۶

معى إلّا كتاب الله تعالى الذى لا يغادر صغيرة و لا كبيرة الّا أحصاها، و الذى فصّلت آياته من لدن حكيم خبير، حيث هو أدل الأدلة الأربعة و عمادها...

...ففى هذه الفترة انتهزت الفرصة و آثرت الاستفادة من الآيات التى تخصّ الأحكام الشرعية منه ثم أعدت النظر فيها على مستوى الاستنباط منها، مراعيا فى ذلك: الاختصار، و قد جعلت فى نهاية كل باب تذييلا بذكر الأحكام المستفادة.

و أنت بما ترى من بيان الكليات و تشريع الاصل غالبا فى الذكر الحكيم دون ذكر خصوصيات الحكم و حدوده فى اكثر الابواب، و حينما تعلم ان العمل فى الخارج- و هو ظرف جزئى- و مقام الامتثال لا يساعد الكلى المطلق، تدرك امتناع انفكاك الكتاب عن السنّة الشريفة، المبيّنة لعدله العترة الطاهرة الى يوم القيامة، و تتيقّن بتوقّف الهداية عليهما سوية، و انّه لا فلاح إلّا بالتمسك بهما معا، كما صرّح به الرسول الاعظم (صلّى اللّه عليه و آله و سلّم) فى السنّة المتواترة عن الفريقين قائلا: «انى تارك فيكم الثقلين: كتاب الله، و عترتى لن يفترقا حتى يردا علىّ الحوض ما ان تمسكتم بهما لن تضلوا »....

و قد أوجب الكتاب ذلك أى اتّباع العترة الطاهرة و السنة الشريفة بقوله: مٰا آتٰاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَ مٰا نَهٰاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا «۱».

إلّا أننا نتفقّه فى المقام على اساس الكتاب فقط تبيانا للافتقار الى السنّة المباركة بعد عدم وجود الوسيلة إليه كما عرفت «۲».

و موقف ايران من ذلك دليل الأمر و سرّ العلاقة.

(۱)- الحشر [۵۹] الآية ۷. و قد سرّنى أن أذكر الحديث فى المقام حال المرور على مشروع الكتاب.

(۲)- عن أبى بصير أنّه قال: سألت أبا عبد اللّه (عليه السّلام) عن قول اللّه عز و جل: «أَطِيعُوا اللّهَ وَ أَطِيعُوا الرَّسُولَ وَ أُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ»، فقال: نزلت فى على بن أبى طالب و الحسن و الحسين (عليهم السّلام) فقلت له: إن الناس يقولون:

فما له لم يسمّ عليا و أهل بيته (عليهم السّلام) فى كتاب اللّه (عز و جل)، فقال: قولوا لهم: ان رسول اللّه (صلّى اللّه عليه و آله و سلّم) نزلت عليه الصلاة و لم يسمّ اللّه لهم ثلاثا، و لا أربعا حتى كان رسول اللّه (صلّى اللّه عليه و آله و سلّم) هو الذى فسّر ذلك لهم، و

نزلت علیه الزکاة و لم یسمّ لهم من کلّ أربعین درهما حتی کان رسول اللّه (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) هو الذی فسّر ذلک و نزل علیه-

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۲۷

و أمّا بعد:

فلقد قسّمنا مجهودنا المسمّی بفقه القرآن بعد الفراغ و ملاحظة الأبواب الی أربعة أجزاء حسب الأهمیة و الابتلاء- غیر متابعین لترتیب الأصحاب و تبویبهم فی هذا التقسیم- و هو علی هذا النحو:

الجزء الأوّل فی: «العبادات» و هو عبارة عن:

۱- کتاب الطهارة.

۲- کتاب الصلاة.

۳- کتاب الصوم.

۴- کتاب الزکاة.

۵- کتاب الخمس.

۶- کتاب الحج.

الجزء الثانی فی: «الحکومیات» و هو عبارة عن:

۱- کتاب الولایة و الحکومة.

۲- کتاب الجهاد.

۳- کتاب الأمر بالمعروف و النهی عن المنکر.

۴- کتاب الحدود.

۵- کتاب القصاص.

۶- کتاب القضاء و الشهادة.

الجزء الثالث فی «العقود و الإیقاعات» و هو عبارة عن:

۱- کتاب النکاح.

۲- کتاب الطلاق و التسریح.

الحج فلم یقل لهم طوفوا سبعا حتی کان رسول اللّه (صلّی اللّه علیه و آله و سلم) هو الذی فسّر ذلک لهم و نزلت أطیعوا اللّه و أطیعوا الرسول ... الحدیث بتفصیله/ الکافی باب الحجة ص ۲۸۶.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۲۸

۳- کتاب التجارة.

۴- کتاب القرض.

۵- کتاب العهود و الأیمان.

الجزء الرابع فی «الاجتماعیات» و هو عبارة عن:

۱- کتاب المحرمات.

۲- کتاب الأطعمة و الأشربة.

۳- كتاب المجتمع و الآداب.

۴- كتاب الوصية.

۵- كتاب الارث.

۶- ختام فى الدعاء و الابتهال من القرآن.

و نرجو من اللّه تعالى القبول و ان يجعله ذخرا ليوم لا خلّة فيه و لا شفاعة إلّا لمن ارتضى، و لا ينفع فيه مال و لا بنون إلّا من أتى اللّه بقلب سليم، و أن ينفع به المشتغلين بعلوم الدين، كثّر اللّه أمثالهم و وفّقهم بتأييداته.

و الحمد للّه أوّلا و آخرا.

محمد اليزدى ۳/ ذى القعدة/ ۱۳۹۵ ه ق رودبار

فقه القرآن (لليزدى)، ج۱، ص: ۲۹

المقدمة

لا شك فى ان كتاب الله تعالى هو الملجأ الوحيد للناس و الرحمة الفريدة عليهم، فإن جعلوه امامهم قادهم الى الجنة، و الّا ساقهم الى النار، فهل هو كاف بنفسه و لوحده فى استنباط الاحكام او الاهتداء به حتى يمكن الاستدلال بظاهره او لا، بل لا بدّ من العترة الطاهرة و السنّة الشريفة معا، حيث انما يعرف القرآن من خوطب به، و هما معا قد شركهما رسول الله (صلّى اللّه عليه و آله و سلم) لهداية الامة، و ما ان تمسكوا بهما لن يضلوا ابدا.

قد يستدلّ للأول بجواز الاستنباط من ظاهر الآيات فى الاحكام بل مطلقا بأمور:

الاول: آيات تدل على ذلك صراحة او ظهورا، نشير الى بعضها:

۱- ذلِكَ الْكِتابُ لا رَيْبَ فِيهِ هُدىً لِلْمُتَّقِينَ. (البقرة [۱] الآية ۲)

۲ ...- قَدْ جاءَكُمْ مِنَ اللّهِ نُورٌ وَ كِتابٌ مُبِينٌ يَهْدِى بِهِ اللّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوانَهُ سُبُلَ السَّلامِ وَ يُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُماتِ إِلَى النُّورِ (... المائدة [۵] الآية ۱۵ و ۱۶)

۳ ...- وَ نَزَّلْنا عَلَيْكَ الْكِتابَ تِبْياناً لِكُلِّ شَيْءٍ وَ هُدىً وَ رَحْمَةً وَ بُشْرىٰ لِلْمُسْلِمِينَ. (النحل [۱۶] الآية ۸۹)

۴- وَ قُرْآناً فَرَقْناهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النّاسِ عَلىٰ مُكْثٍ وَ نَزَّلْناهُ تَنْزِيلًا.

(الاسراء [۱۷] الآية ۱۰۶)

۵- وَ كَذٰلِكَ أَنْزَلْناهُ قُرْآناً عَرَبِيًّا وَ صَرَّفْنا فِيهِ مِنَ الْوَعِيدِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ أَوْ يُحْدِثُ لَهُمْ ذِكْراً. (طه [۲۰] الآية ۱۱۳)

فقه القرآن (لليزدى)، ج۱، ص: ۳۰

۶- وَ لَقَدْ أَنْزَلْنا إِلَيْكُمْ آياتٍ مُبَيِّناتٍ وَ مَثَلًا مِنَ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ وَ مَوْعِظَةً لِلْمُتَّقِينَ. (النور [۲۴] الآية ۳۴)

۷- كِتابٌ أَنْزَلْناهُ إِلَيْكَ مُبارَكٌ لِيَدَّبَّرُوا آياتِهِ وَ لِيَتَذَكَّرَ أُولُوا الْأَلْبابِ.

(ص [۳۸] الآية ۲۹)

۸- أَ فَلا يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلىٰ قُلُوبٍ أَقْفالُها. (محمد [۴۷] الآية ۲۴)

و غيرها من الآيات التى تأمر بالتعقّل، كالآية:

...لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ. (يوسف [۱۲] الآية ۲، و الزخرف [۴۳] الآية ۳)

أو تجعل القرآن ذكرا، كالآية:

إِنّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ (... الحجر [۱۵] الآية ۹)

هٰذا ذِكْرٌ مُبارَكٌ أَنْزَلْناهُ (... الأنبياء [۲۱] الآية ۵۰)

وَ الْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ. (ص [۳۸] الآية ۱)

وَ لَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَّكِرٍ. (القمر [۵۴] الآية ۱۷ و ۲۲ و ۳۲ و ۴۰)

و غير ذلك من الآيات المباركة.

الثانی: الاخبار العلاجية الآمرة بعرض الاخبار على القرآن الكريم و الأخذ بما يوافقه، فان ذلك لا يتم الّا بعد التسليم بحجيّة ظواهره و إمكان الاخذ بها، ففيها- أی الأخبار-: «ما وافق كتاب الله فخذوه و ما خالف كتاب الله فدعوه» (الوسائل/ الرواية ۱۰/ الباب ۹/ صفات القاضی/ كتاب القضاء) و «كل شیء لا يوافق كتاب الله فهو زخرف» (الرواية ۱۴ من الباب، و غيرهما كما تراه فی روايات الباب و الجامع منها رواية ۲۱ من الباب).

الّا ان للشيخ الحرّ (رضوان الله عليه) نظرا فی ذلك، بحمل المطلق هذا على المقيّد فی بعض روايات الباب من العرض على الكتاب و السنّة كما فی مقبولة عمر بن حنظلة (الرواية ۱ من الباب) و غيرها.

فلا يتمّ العرض على الكتاب وحده؛ لذا لا يمكن التمسّك به حتى يكون

ظاهره حجة.

و فيه أنه لا وجه لذلك الحمل بعد كونهما مثبتين مع التصريح بالعرض عليه وحده.

الثالث: ارجاع الائمة (عليهم السّلام) الى كتاب الله و الاستنباط منه بعد سيرتهم العملية فی ذلك مثل قولهم فی باب المسح- مثلا- و امسح على المرارة يعرف هذا و اشباهه من كتاب الله. (راجع الرواية ۵ الباب ۳۹ من ابواب الوضوء/ الوسائل) و ذلك دليل على حجيّة ظاهر الكتاب.

و اما ما يمكن الاستدلال به على الثانی و انه لا بدّ من مراجعة السنّة مع الكتاب معا فی استنباط الاحكام و عدم حجية ظاهر الكتاب، فأمور؛ منها:

الاول: وجود آيات فی كتاب الله لا- يعلم ظواهرها بالنسبة للاحكام و المعارف الالهية، كقوله تعالى: هُوَ الْأَوَّلُ وَ الْآخِرُ وَ الظّاهِرُ وَ الْباطِنُ وَ هُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ و أمثالها.

و قوله تعالى: أَقِيمُوا الصَّلاةَ وَ آتُوا الزَّكاةَ و: كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيامُ و:

لِلّهِ عَلَى النّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ و امثالها، فی حين لا يعلم عدد الركعات فی الصلاة بل و كثير من خصوصياتها، كما لا يعلم المفطرات فی الصيام، و عدد مرات الطواف و اشواطه و سائر الخصوصيات فی الحج، و ليس لنا ان نبدع من عند انفسنا فی شیء، اذن لا بد من السنّة و العترة معا.

الثانی: حديث الثقلين المروی عن الفريقين الدالّ على امتناع انفكاكهما الى يوم القيامة، و ان المتمسك بهما هو الناجی دون المتمسّك بأحدهما.

الثالث: وجود الروايات الناهية عن تفسير القرآن بالرأی، على ما جمعه الشيخ الأجل الحرّ العاملی (رضوان الله عليه) فی وسائله فی كتاب القضاء و الشهادات فی الباب ۱۳ من ابواب صفات القاضی، حيث قال:

عن ابی جعفر (عليه السّلام) انه قال لقتادة:

«ويحك يا قتادة ان كنت فسّرت القرآن من تلقاء نفسك فقد هلكت و أهلكت، و ان كنت فسّرته من الرجال فقد هلكت و أهلكت، ويحك يا قتادة، انما يعرف القرآن من خوطب به». (الرواية ۲۵ من الباب)

و عن الامام الصادق (علیه السّلام) انه قال:

«سمعت جدی رسول اللّه (صلّی اللّه علیه و آله و سلم) یقول: من قال فی القرآن بغیر علم فلیتبوّأ مقعده من النار». (۳۵ من الباب)

و قوله (علیه السّلام):

«من فسّر القرآن برأیه فقد افتری علی الله الکذب». (۳۷ و ۴۱ من الباب) و غیرها.

و لکن بعد ذلک کله هناک أمور یرتفع بها الخلاف و یتم الامر من الطرفین لتمامیة الاستدلال بظواهر الکتاب و حجیتها و صحة الروایات أیضا:

الاول: قوله تعالی:

هُوَ الَّذِی أَنْزَلَ عَلَیْکَ الْکِتابَ مِنْهُ آیاتٌ مُحْکَماتٌ هُنَّ أُمُّ الْکِتابِ وَ أُخَرُ مُتَشابِهاتٌ فَأَمَّا الَّذِینَ فِی قُلُوبِهِمْ زَیْغٌ فَیَتَّبِعُونَ ما تَشابَهَ مِنْهُ ابْتِغاءَ الْفِتْنَةِ وَ ابْتِغاءَ تَأْوِیلِهِ وَ ما یَعْلَمُ تَأْوِیلَهُ إِلَّا اللّهُ وَ الرَّاسِخُونَ فِی الْعِلْمِ. (آل عمران [۳] الآیة ۷)

فان صریح الآیة تقسم آیات الکتاب الی قسمین:

۱- المحکمات التی لا شبهة فیها فهی المرجع و الاساس لسائر الآیات فانها أمّ الکتاب.

۲- المتشابهات التی تحتمل وجوها و تحمل معانی و لها ظاهر و باطن، فهی تحتاج الی التأویل و التفسیر، و هو استخراج ما فی الخفاء و ارجاع الظاهر الی الباطن و کشف القناع و السر، و لا یعلم ذلک الّا من خوطب به، و نفس المخاطب ظاهر.

و حینئذ فالتمسّک بظواهر الآیات المحکمات الظاهرة فی بیان المراد غیر المحتمل للمعانی لا بأس به، کما ان التفسیر و التأویل فیما یحتاج إلیهما مما یتحمل

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۳۳

الوجوه لا یجوز بالرأی أو الاجمال، و إنّما یعرف القرآن من خوطب به، و المعرفة غیر العلم.

الثانی: الاخبار الخاصة الواردة فی المقام، فانها تدلّ علی جواز الاستدلال بظواهر الکتاب- فی الجملة- مع لزوم الاتکال علی السنّة فی الموارد اللازمة، فعن ابی جعفر (علیه السّلام) ان رجلا قال له: أنت الذی تقول: لیس شیء من کتاب الله الّا معروف؟ قال: لیس هکذا قلت، انّما قلت: لیس شیء من کتاب الله الّا علیه دلیل ناطق عن الله فی کتابه مما لا یعلمه الناس (الی ان قال): ان للقرآن ناسخا و منسوخا و محکما و متشابها و سننا و أمثالا و فصلا و وصلا و أحرفا و تصریفا فمن زعم أن الکتاب مبهم فقد هلک و أهلک (الحدیث ۳۹/ الباب ۱۳ من ابواب صفات القاضی).

و ما عن النبی (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) فی احتجاجه یوم الغدیر علی تفسیر کتاب الله - ... الی قوله «معاشر الناس تدبّروا و افهموا آیاته و انظروا فی محکماته، و لا تتبعوا متشابهه » (... الحدیث ۴۳ من الباب).

و غیرها مما لا یخفی علی المتتبع فانها تدل علی جواز الاتکال علی ظواهر الکتاب بل لزومه.

الثالث: ان سیرتهم العملیة (صلوات الله علیهم أجمعین)- مع أنهم هم الراسخون فی العلم و هم الذین یستنبط منهم معالم القرآن الحکیم، و هم الابواب التی أمر الله تعالی إتیانها فی قوله تعالی: وَ أْتُوا الْبُیُوتَ مِنْ أَبْوابِها- کان الاستدلال بظواهر الکتاب و الاستنباط من آیاته، و الارجاع الی کتاب الله، و أمر الناس بالاستنباط من ظواهره، کما تراه فی شراشر الفقه و شتات الاحکام کثیرا، مثل ما جاء فی أحکام الوضوء کما ذکرناه من قوله: «یعرف هذا و اشباهه من کتاب الله» (الحدیث/ ۵/ الباب ۳۹ من ابواب الوضوء)، و الاحادیث/ باب ۱۵ من الابواب و غیرها).

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۳۴

و الحاصل: لزوم التمسّک بالعترة الطاهرة (صلوات الله علیهم) فی تفسیر القرآن و تأویله و الاستنتاج من مشکلاته و متشابهاته مع بقاء الظواهر علی الحجیة و جواز التمسّک بل الوجوب فی المحکمات الظاهرات کما تعلم.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۳۵

کتاب الطهارة

اشارة

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۳۷

الطهارة

و فی الباب آیات بینات، الاولی: قوله تعالی:

یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لا تَقْرَبُوا الصَّلاةَ وَ أَنْتُمْ سُکاری حَتّی تَعْلَمُوا ما تَقُولُونَ وَ لا جُنُباً إِلّا عابِری سَبِیلٍ حَتّی تَغْتَسِلُوا وَ إِنْ کُنْتُمْ مَرْضی أَوْ عَلی سَفَرٍ أَوْ جاءَ أَحَدٌ مِنْکُمْ مِنَ الْغائِطِ أَوْ لامَسْتُمُ النِّساءَ فَلَمْ تَجِدُوا ماءً فَتَیَمَّمُوا صَعِیداً طَیِّباً فَامْسَحُوا بِوُجُوهِکُمْ وَ أَیْدِیکُمْ إِنَّ اللّهَ کانَ عَفُوًّا غَفُوراً. (النساء [۴] الآیة ۴۳)

المستفاد من الآیة الکریمة أمور:

الأول- النهی عن الصلاة فی حال کون المکلّف لا یعلم ما یقول- من أیّة علّة کانت و لو من النوم أو الغضب و غیره- کما هو مقتضی معنی السکران، و قد صرّحت بذلک السنّة المبارکة (بل باختصاصه بسکر النوم و نفی سکر الخمر) کما فی صحیحة الحلبی و زرارة فی نور الثقلین فی ذیل الآیة، و الروایة الخامسة من الباب الاول من افعال الصلاة/ ج ۴ الوسائل و غیرها، فراجع روایات الباب.

و الظاهر الحرمة؛ و النهی فی العبادات یفید الفساد، و الالتزام به فی مطلق:

«من لا یعلم ما یقول » ... لمطلق السکر مشکل، و ان کان یتمّ فی الخمر لزوال العقل و عدم التکلیف، فلا بد من حضور القلب و الخشوع ما أمکن «۱» و ان لم نقل بدلالة

---

(۱)- التأمّل فی سیاق الآیة یفید عدم ارتباطها بالصلاة حال السکر من شرب الخمر، لا کما توهّم البعض و استدلّ به علی التدرج فی تحریمه و هو غیر تامّ، کما فصّلناه فی باب الأطعمة و الأشربة؛ و الآیة فی مقام بیان لزوم الطهارة و لزوم التوجّه و الخضوع نفسیا، و لا بأس باستعمال اللفظ فی المعنیین علی استخدام بعد القرینة.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۳۸

الأمر «۱» بالشیء علی النهی عن ضدّه، فان النهی فی المقام بعد الأمر بأصل الصلاة یعطی لزوم ذلک، و علی القول به فالأمر بالخضوع المستفاد من مجموع الغایة و المغیّی یقتضی النهی عن ترکه، الظاهر فی الفساد بدونه، نعم لا یجب العلم بمفهوم ما یقال فی الصلاة و ما یؤدی من اعمال، کما هو الحال فی أکثر المصلّین لا سیما فی غیر العرب منهم لعدم تمکّنه علی ذلک الّا الأوحدی من الناس، و قد یعدّ ذلک قرینة علی إرادة الکراهة حتی یستحب الحضور کما لا یبعد فقهیا، و لکن الأقوی بقاؤه علی ظاهره فیجب المراعاة لا سیما علی شمول اطلاق سکر الخمر علی نزولها قبل تحریمه صریحا کما لا یخفی «۲»، و یقابله قوله تعالی فی المنافقین: وَ إِذا قامُوا إِلَی الصَّلاةِ قامُوا کُسالی یُراؤُنَ النّاسَ وَ لا یَذْکُرُونَ اللّهَ إِلّا قَلِیلًا.

(النساء [۴] الآیة ۱۴۲)

الثانی- النهی عن التقرّب الی الصلاة فی حال کون المکلّف مجنبا، فلا صلاة له قبل الاغتسال لأنه محدث، فیجب علیه اذن رفعه عند إرادة الصلاة و التقرّب إلیها، و ذلک صریح فی کفایة غسل الجنابة عن الوضوء للصلاة من غیر افتقار الی جعل الطهارة عن الجنابة قسیما للوضوء کما سیأتی البحث عنه ان شاء الله فی قوله تعالی:

وَ إِنْ كُنْتُمْ جُنُباً فَاطَّهَّرُوا لإمكان الخلل فى تفسير التطهير بالغسل و لا يحتمل فى المقام بعد التصريح بقوله تعالى: حَتَّىٰ تَغْتَسِلُوا أو فى كونه واجبا للصلاة «۳».

الثالث- الاستثناء و هو فى قوله تعالى: إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ حيث لا يناسب نفس الصلاة، كما لا يساعد إرادة السفر منه لغة و استعمالا فى القرآن ألا ترى فى ذيل

---

(۱)- الأمر بالخضوع و العلم بما يقول هو المستفاد من مجموع الغاية. و على القول بالاقتضاء لا بدّ من الفساد بدونه، فإنّ النهى عن العبادة يقتضيه.

(۲)- كما يفيد ذلك أيضا قوله تعالى: «قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ» (المؤمنون [۲۳] ۱ و ۲)، فإنّ فلاح المؤمن مشروط بالخضوع فى صلاته، و الصلاة بلا خشوع ليست بصلاة، فلا فلاح فيها اذن، و سيأتى تفصيل الكلام عنه فى كتاب الصلاة إن شاء اللّه.

(۳)- لإمكان الوجوب النفسى كما عن بعض الاعلام دون المقام فانه لا يحتمل.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۳۹

الآية نفسها و آية الوضوء و الصوم و القصر فى الصلاة من تعبير السفر و الضرب فى الارض، و قول أهل اللغة فى السفر أنه ضدّ الحضر، و فى العبور الجواز من عبرة الى عبرة، و المعبر ما عبر به النهر، و المعبر الشط المهيّأ للعبور (القاموس)، و غيره قريب منه.

فعبور السبيل غير السفر أوّلا، مع لزوم التكرار على ارادته لضرورة التقييد بالتيمم و يكون المعنى: لا تقربوا الصلاة جنبا الّا أن تكونوا مسافرين فلا بأس بالتقرّب إليها جنبا مع التيمم، و يشعر بأنه مباح لا رافع للحدث- كما عن الطبرسى (رحمه اللّه) و غيره، فلا بد و ان يرجع الى مصلاه بتعميم المستثنى منه؛ و لا ينطبق الّا على المسجد فانه لا اشكال فى جواز الوقوف او العبور- و هو جنب- فى غيره (أى فى غير المسجد) و منه (أى المسجد) ضرورة فتدلّ على حرمة وقوف الجنب فى المسجد و عبوره منه حتى يتم الاغتسال و التطهّر بالماء او بالصعيد، كما فى ذيل الآية «۱» و اطلاق الاغتسال يدلّ على لزوم غسل جميع البدن.

الرابع- ان من لم يجد الماء أو كان مريضا يضرّه الماء (فهو غير واجد باعتبار) او كان مسافرا فلم يجد الماء أوّلا- فإنّها من المصاديق المعتبرة- و كان محدثا بأن جاء من الغائط أو لامس النساء مثلا «۲»، فعليه التيمم على الصعيد الطيّب و هو وجه الارض ثم مسح الوجه و اليدين.

و حيث ان المرض و السفر مما يورث عدم وجدان الماء اعتبارا او حقيقة دون الحدث، فلا يبعد ان يكون (او) فى قوله تعالى: أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ...

---

(۱)- و اما استعمال لفظ الصلاة فى أكثر من معنى فلا بأس به لا سيما على وجه الاستخدام كما فى محله.

(۲)- ان من أدب القرآن الكريم ذكر القبائح بلوازمها فذكر التخلّى بالغائط أى بالمكان المنخفض، و المواقعة باللمس و المسّ، و ذلك فى آية الطلاق «مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمَسُّوهُنَّ» و بالمباشرة فى الصوم و الاعتكاف كما فى سورة البقرة [۲] ۱۸۷ و ۲۳۷، و ليس المدار معنى اللمس مطلقا قطعا مع التصريح به (فى الرواية/ الحديث ۴/ الباب ۹/ أبواب نواقض الوضوء) بالرفث و هو كلام متضمن لما يستقبح ذكره من دواعى الجماع كناية عن الجماع فى ليلة الصيام/ البقرة [۲] ۱۸۷.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۴۰

بمعنى الواو «۱». و مع بقائه على ظاهره كما هو الاقرب كون المريض و المسافر محدثا مفروغ عنه، و قيل انهما للغلبة.

و مسح اليدين يتحقق عادة بمسح كل يد على ظهر الاخرى، و ان كان يصدق مسح البعض الآخر على اى جزء و طرف لغة، الّا انه غير

طبیعی یحتاج الی معونة زائدة لا سیما بعد الاطلاق، فالانصراف و کفایة الوجه الطبیعی منه یعیّن ذلک فی التیمم، و هو قصد الشیء لغة. و لیس قصد الصعید- أی وجه الارض- المسح بالوجه و الیدین علی الاطلاق، بل ضربهما علیها و مسحهما علی الوجه ثم مسح کل ید علی ظهر الاخری، یبدأ بالیمین طبعا کما هو الظاهر، و لا یلزم الاستیعاب فیهما لمکان الباء «۲»، و الترتیب یستفاد من الترتیب.

و من المعلوم ان عدم الوجدان غیر الفقدان، فیجب التفحّص کما جری علیه الفقهاء العظام (رضوان الله علیهم) و قد حددت السنّة حدوده بالغلوتین «۳» او غلوة.

و کذلک لا بد من صدق الصعید بأنه وجه الارض فلا یصح التیمم علی معادن لا یطلق علیها اسم الارض لدی العرف کما لا یخفی، و الارض المطبوخة أو السحیقة أو الخلیطة ما لم یمنع صدق الارض علیها. فیجوز التیمم علی الخزف و الجص و الاسمنت «۴» الّا مع الشک فی الصدق العرفی بعد الطبخ کما فی الاخیرین، و المستفاد من روایة السکونی معه جواز التیمم علی الجص و النورة حیث ان الملاک هو الارضیة و لو بأصله و لا یضرّ لغیره ما فی ظاهره الّا ما کان مخرجا؛ و لذا لا یجوز فی

---

(۱)- و یبعده عدم بیان حکم السالم الحاضر الفاقد للماء.

(۲)- فلا یتمّ ما عن ابن بابویه (رحمه اللّه) من وجوب الاستیعاب، و فی روایات الباب صراحة بحمد الله فراجع (الوسائل) الباب ۱۱ من ابواب التیمم، و (الجامع) للاستاذ المغفور/ ص ۲۲۲ ج ۱.

(۳)- الباب ۱ من ابواب التیمم من کتاب الوسائل. و الاقرب ان الغرض حصول الاطمئنان بعدمه لیصدق عدم الوجدان، و لذلک اختلف حدی التفحّص حسب اختلاف المحل و الحال.

(۴)- کما تقتضیه روایة السکونی أیضا و السنّة معتمدة عندنا کما حققناه فراجع الوسائل/ الباب ۸ من ابواب التیمم روایة رقم ۱ فانه لا تعبّد فیها بل بما ان اصل الجص و النورة هو الارض دون الرماد الذی اصله الشجر فیتمّ الامر فی الاسمنت و ما یصنع منه.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۴۱

الرماد فإنّ اصله- الشجر- و السنّة هی المعتمد کما حققناه. کما انه لا بد من الطهارة لصدق کلمة الطیّب کما هو الظاهر «۱».

الثانیة- قوله تعالی:

یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا إِذٰا قُمْتُمْ إِلَی الصَّلٰاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَکُمْ وَ أَیْدِیَکُمْ إِلَی الْمَرٰافِقِ وَ امْسَحُوا بِرُؤُسِکُمْ وَ أَرْجُلَکُمْ إِلَی الْکَعْبَیْنِ وَ إِنْ کُنْتُمْ جُنُباً فَاطَّهَّرُوا وَ إِنْ کُنْتُمْ مَرْضیٰ أَوْ عَلیٰ سَفَرٍ أَوْ جٰاءَ أَحَدٌ مِنْکُمْ مِنَ الْغٰائِطِ أَوْ لاٰمَسْتُمُ النِّسٰاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مٰاءً فَتَیَمَّمُوا صَعِیداً طَیِّباً فَامْسَحُوا بِوُجُوهِکُمْ وَ أَیْدِیکُمْ مِنْهُ مٰا یُرِیدُ اللّٰهُ لِیَجْعَلَ عَلَیْکُمْ مِنْ حَرَجٍ وَ لٰکِنْ یُرِیدُ لِیُطَهِّرَکُمْ وَ لِیُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَیْکُمْ لَعَلَّکُمْ تَشْکُرُونَ.

(المائدة [۵] الآیة ۶)

یستفاد من الآیة أمور:

الاول- وجوب غسل الوجه و الیدین و مسح الرأس و الرجلین عند إرادة الصلاة بالأمر بها، و حیث لا معنی لزمن القیام فلا بدّ و أن یکون قبلها و عند ارادتها، و غسل الوجه لا یصدق الّا علی غسل ما اشتملت علیه الابهام و السبّابة و هو ما یغسل لدی عامة الناس من غیر التفات الی ذلک الاشتمال، فالواجب غسل المقدار و یزید علیه شیئا للعلم بحصوله «۲»، و تحققه عرفی، فلا فرق بین اجراء الماء علی الوجه أو غمسه فیه فلا یجب التخلیل فی الشعر الکثیف.

ثم یجب غسل الیدین و هی مجموع الکتف و العضد و المرفق و الساعد و الزند و الکف و الأنامل حسب معناها اللغوی و قد حددت بقوله تعالی: إِلَی الْمَرٰافِقِ

---

(۱)- و عن الاستاذ (قدّس سرّه) فی المیزان ان الطیّب من الشیء الباقی علی حاله الطبیعی فیخرج الخارج بالطبخ و غیره کالخزف و

المعادن فراجع، و الحق ان الأمر ليس كذلك كما تراه فى موارد استعمال القرآن الكريم كثيرا و لم نجد فيها- مع كثرتها- ما يساعد على ذلك المعنى و انما يساعد ذلك الصحة قبال الفساد دون الطيّب الطاهر الذى يستلذّ به الحس كما لا يخفى.

(۲)- و قد حدد به فى السنّة كما فى صحيحة زرارة الباب ۱۷/ أبواب الوضوء.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۴۲

لاخراج الكتف و العضد و المرفق و أنّ الواجب غسل باقيها «۱» و المرفق يغسل من باب المقدمة العلمية. و الانسان بطبعه يغسل يده الى جهة الأنامل، فلا دلالة فى الآية على جهة الغسل كما توهّمه بعض فقهاء العامة من كلمة: «الى» و لم يذكر مبدأها و قد فصّل ذلك فى السنّة المباركة.

و مسح الرأس يجب بمقدار الصدق، و يتحقق فى البعض منه بمقدمة الرأس و ان تحقق بغيره مع معونة زائدة لغة، فالواجب الأول و لا دليل على الزائد، و الأرجل الى الكعبين فى ملتقى القدم.

الظاهر أن المراد من الكعب هو العظم الرابط بين قصبة الساق و عظم القدم المنتهى ذيله الى المشط و عظم العقب و له زائدتان فى أعلاه داخلتان فى حفرتى قصبة الساق و زائدتان فى أسفله داخلتان فى عظم العقب و ناتئ فى مقدمه يرتبط به عظم القدم. و إرادة ذلك هو الطريق الوحيد للجمع بين ظهور الكعبين فى التثنية لكل قدم [بلحاظ الزائدتين فى اسفله: ملتقى القدم و الساق بعد مقارنته مع المرافق- و لكل يد مرفق- بل و سائر المجموع فى الآية و روايات الباب (۳ و ۹/ الباب ۱۵ من ابواب الوضوء) فى إرادة العظمين الناشزين فى طرفى القدم المضمومين و التصريح بأنّهما من عظم الساق] و بين اطلاق اهل اللغة و كلمات الفقهاء (رضوان الله عليهم) من انه أصل الساق او المفصل. و اما إرادة قبة القدم فلا تساعد ظهور التثنية و مساواته الجمع فى المرفق بعد أن جمع الوجوه و الايدى و كذا الرءوس و الأرجل بلحاظ المكلّفين.

---

(۱)- و من ذلك اختلف فقهاء العامة بمحضر الخليفة فى تطبيق آية السرقة: «السّارِقُ وَ السّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُما» (... المائدة [۵] ۳۸) و ان القطع من الزند او الساعد او فوقه و استدل الامام (عليه السّلام) بعد طلب الخليفة و اصراره على انه من الأنامل بقوله تعالى: «وَ أَنَّ الْمَساجِدَ لِلّهِ» (الجن [۷۲] ۱۹) و الكف منها فلا يجوز قطعه و حل الأمر. و لو لم تكن اليد شاملة للجميع لم يتم البحث و الاستدلال عليه.

فهو بيان لغاية المغسول دون الغسل كما فى قوله تعالى: «إِلَى الْكَعْبَيْنِ» لبيان غاية الممسوح قطعا و السياق واحد.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۴۳

و المسح بمقدار الصدق دون مجموع الرأس و الرّجل لمكان الباء، و يعبّر عن ذلك بقولهم: «غسلتان و مسحتان» بلسان السنّة فى الوضوء، و الترتيب مستفاد من الترتيب كالموالاة.

الثانى- وجوب التطهّر من الجنابة عند إرادة الصلاة بمقتضى العطف و الاستئناف بقرينة ذيل الآية فهو غيرىّ لا نفسى.

و التطهّر (متعديا و مزيدا) ظاهر فى رفع الحدث و القذارة النفسية كما ترشد إليه موارد استعماله فى الكتاب الكريم حيث قال تعالى: إِنَّ اللّهَ اصْطَفاكِ وَ طَهَّرَكِ (آل عمران [۳] الآية ۴۲) و: أُولئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللّهُ أَنْ يُطَهِّرَ قُلُوبَهُمْ (المائدة [۵] الآية ۴۱) و: أُناسٌ يَتَطَهَّرُونَ (الاعراف [۷] الآية ۸۲) و: خُذْ مِنْ أَمْوالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَ تُزَكِّيهِمْ بِها (التوبة [۹] الآية ۱۰۳) و: فِيهِ رِجالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا وَ اللّهُ يُحِبُّ الْمُطَّهِّرِينَ (التوبة [۵] الآية ۱۰۸) و: إِنَّما يُرِيدُ اللّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَ يُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً (الاحزاب [۳۳] الآية ۳۳) و غير ذلك فى موارد كثيرة موجودة فى سورة النمل [۲۷] الآية ۵۶ و سورة الانفال [۸] الآية ۱۱ و...

(و اللازم المجرد فيه) ظاهر فى رفع الخبث و النجاسة كما هو معناه اللغوى فى قولهم طهر ضد نجس، و قال تعالى: وَ أَنْزَلْنا مِنَ السَّماءِ ماءً طَهُوراً.

و الأمر فی الآیـة المبحوث عنها تعلّق بالتطهّر متعـدیا فیعطی زائدا علی الغسل و التنظیف لزوم تطهیر النفس، و الظاهر أن خبثها الذی لا بـد من ازالته فی المقام هو البعـد عن الانسانیـة، و التوغل فی الحیوانیـة المتحقق حال الإجناب و المباشـرة، و ذلک معنی الجنابـة دون البعـد عن أحکام الطاهرین کما قیل. و لا یرتفع ذلک الّا بالتقرّب الی الله تعالی حین امتثال امره فیعود الی الانسانیة، فیعتدل. و الانسان ینجـذب و ینتهی الی قطب بـالتکرار و الاصـرار، کما یرتفع خبثه الظاهری الحاصل تحت کل شـعرة من جسـمه بتنظیفه و اغتساله، فان الغسل ظاهر فیه بل صریح قوله تعالی فی قصّة أیوب:

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۴۴

ارْکُضْ بِرِجْلِکَ هٰذا مُغْتَسَلٌ بٰارِدٌ وَ شَرٰابٌ (ص [۳۸] الآیة ۴۲) و: فَاغْسِـلُوا وُجُوهَکُمْ وَ أَیْدِیَکُمْ ... و حَتّٰی تَغْتَسِـلُوا (النساء [۴] الآیة ۴۳)، فتزید الآیة علی سابقتها بذلک.

و علیه یترتب اختلاف الفقهاء فی جواز مباشرة النساء بعد انقطاع الدم و قبل الغسل لاحتمال کل من اللازم و المتعدی فی القراءة.

الثالث- وجوب التیمم علی من لم یجـد الماء بظاهر ما اسـتفید من الآیـة السابقـة باضافة الضـمیر الراجع الی الصـعید المؤکد للأمر «۱» الدال علی الضرب علی الارض.

الرابع- ان التیمم تطهیر بدلی من الماء اراده الله تعالی تتمیما للاحسان و ما یرید لیجعل علی الناس من حرج، و علیه فلا یجوز المبادرة مع احتمال زوال العذر لعدم صدق: فَلَمْ تَجِدُوا مٰاءً علی الاطلاق- عرفا- بعد الأمر بأصل العبادة و الالتفات الی سعة الوقت کما فیما اذا علم بزوال العذر آخر الوقت، و ان کان یصدق فیهما فی الجملة.

الخـامس- ان المـاء المطهّر لا- بـد و ان یصـدق علیه اسم المـاء علی الاطلاـق من غیر فرق بین أقسـامه: المطر و النهر و البئر فلا یصـح الوضوء أو الغسل بالمضاف مما لا یصـدق علیه الماء الّا مع الاضافة کماء الورد و ماء الفواکه، و لیس فی الآیات الکریمة غیر السـنّة ما یـدل علی عبادیة الطهارات حتی تحتاج الی النیّة، و لیس فی الآیات لو لا السـنّة المبارکة ما یدل علی عبادیة الطهارات الثلاث، و غایة ما یمکن تقریبه فی المقام ان المخترعات الشـرعیة- حیث انها غیر معهودة لـدی العقلاء لا سـیما اذا کانت مربوطـة بالعبادات- لا یأتی بها المکلّف إلّا لأمر الشارع، و الاتیان

---

(۱)- و قـد یسـتفاد منه لزوم تعلّق شـیء من التراب بالیـد، و فیه کلام بعد جواز النفض بل اسـتحبابه کما أثبت فی محله و اشارت إلیه روایات الباب زائدا علی تضاربه مع الصدر فان الصعید نص فی مطلق وجه الارض لا یقید بخصوص التراب لظهور منه.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۴۵

بالشـیء للأـمر به یرجع الی رجاء الثواب او خوف العقاب او أهلیـة الآمر لامتثال أمره، و لا معنی للقربـة الّا هـذا، و الطهارات من تلک المخترعات بعـد ما عرفت من افادة التطهّر متعـدیا فی الغسل و قوله تعالی: وَ لٰکِنْ یُرِیـدُ لِیُطَهِّرَکُمْ فی الثلاثة من ازالة الحدث المتوقف علی التقرب «۱».

ثم اعلم ان ذلـک کله کـان دلیلاـ علی لزوم الطهـارة من الحـدث بالمـاء و اذا لم یجـد فبالتراب للصـلاة، و اما من الخبث و هو کل ما یسـتقذره الانسـان بطبعه من البول و الغائـط و المنی و الـدم و المیتـة و ما ألحق بها الشـرع المقـدّس لوجود القـذارة فیها مثل الکلب و الخمر و الخنزیر و الکافر، فیجب التطهّر منها بالأولویة أولا، و بقوله تعالی:

وَ ثِیٰابَکَ فَطَهِّرْ بعد قوله تعالی: وَ رَبَّکَ فَکَبِّرْ ثانیا «۲»، لو قلنا بأن المقصود من التکبیر هو التکبیرة الافتتاحیة للصلاة لیقوی ظهور تطهیر الثیاب فیما هو المبحوث عنه بالطهارة عن الخبث کما ذکره الأکثرون.

و عندنا لیس الأمر کذلک و المسألة تعود الی ترغیب النبی الأکرم (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) عند شروعه بالتبلیغ بتکبیر الله تعالی و التوجّه الی عظمته وسعة قـدرته و ان الامور بیـده تعالی؛ فعلیه یبدو القیام له و خلع الدثار للقیام و تکبیر الملک العلّام و تنظیف الثیاب

ذکرا فی مقابل الـدثار و التـدثّر و التـدثّر و کل ما لا یساعد علی القیام، أو ترک ما ینافی الدعوة و الانذار مما یعدّ مانعا من الاقبال من الاقبال علی الله، و یؤید ذلک قوله تعالی بعده:

وَ الرُّجْزَ فَاهْجُرْ فـانه الخبـائث و النجاسـات الظاهریـة، و لـو کـان الامـر کمـا ذکروه للزم التکرار، فالأمـر راجـع الی تطهیر القلب بوجه تتحصل فیه سکینة ینزلها الله علی قلوب المؤمنین ترغیبا لهم و مقدمة لقیام امره مع حفظ مقامه (علیه و علی آله الصلاة و السلام).

---

(۱)- فالحکم ببطلانها لو لا القربة مستفاد من السـنّة فی أبواب مختلفة لا سـیما روایات باب ۸ الی ۱۲ من أبواب مقدمـة العبادات من الوسائل.

(۲)- سورة المدثر [۷۴] ۳ و ۴.

و یتطهّر من الخبث بالماء أیضا بعد عرفیة الامر و عقلائیته لقوله تعالی:

وَ یُنَزِّلُ عَلَیْکُمْ مِنَ السَّماءِ ماءً لِیُطَهِّرَکُمْ بِهِ وَ یُذْهِبَ عَنْکُمْ رِجْزَ الشَّیْطانِ (الانفال [۸] الآیة ۱۱) و قوله تعالی: وَ أَنْزَلْنا مِنَ السَّماءِ ماءً طَهُوراً (الفرقان [۲۵] الآیة ۴۹) «۱».

و المطهّر هنا ما صدق علیه الاسم من غیر فرق بین المطر و ماء البحر و النهر و البئر لاطلاق الآیة، و الاخیران أیضا منزلان من السماء، و ماء البحر لا یصدق معه:

فَلَمْ تَجِدُوا ماءً فلا یطهّر غیر الماء من المضاف لمقام الامتنان.

و الحاصـل انه لاـ یجب التطهیر من الخبث إلّا لمـا یشـترط فیه الطهـارة من الحـدث- کالصـلاة کمـا عرفت- و الطواف- کمـا سـیأتی الحدیث عنه فی الحج ان شاء الله-، و مسّ کتابة القرآن لو قلنا بدلالة قوله تعالی: لا یَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ «۲» علیه کما لا یبعد «۳»، اخذا بالإطلاق و ان کان الطاهر غیر المطهّر «۴».

و اما وجوب التطهّر فی المأکول و المشروب و الاناء المتناول فیها فلحرمة أکل الخبائث تکلیفا کما سیأتی البحث عنه فی باب الاطعمة و الاشـربة ان شـاء الله، قـال تعالی: إِنَّما حَرَّمَ رَبِّیَ الْفَواحِشَ (الاعراف [۷] الآیة ۳۳) و لتقییـد الحلال فی کثیر من الآیات بالطیّب :... أُحِلَّ لَکُمُ الطَّیِّباتُ (المائدة [۵] الآیة ۵) و حرمـة الأکل غیر وجوب التطهیر فی اعتبار التکلیف. و فی الحقیقـة ان أکل النجس و شـربه حرام لا أن تطهیره واجب فانه مقدّم یحکم به العقل کما هو ظاهر.

---

(۱)- الظاهر ان الاولی ناظرة الی أمر آخر من منّ اللّه تعالی علیهم بانزال الماء علیهم فی ظرف الحاجـة بعد الفراغ عن کونه مطهرا عن الحـدث و الخبث کمـا فی توصـیف الثانیـة فلا تأسـیس فی الاصل، و الخصوصـیات راجعـة الی السـنّة فلا یتم الاسـتدلال بهما لاثبات المطهریة؛ و الأمر سهل.

(۲)- الواقعة [۵۶] الآیة ۷۹.

(۳)- فان هذا القرآن نزل تبیانا لکل شیء و هو ظاهر غیر مکنون، و الذی لا یَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ هو القرآن الکریم فِی کِتابٍ مَکْنُونٍ لا یدرکه و لا یمسّه إلّا الطاهرون المطهّرون بالمعنویة من الطهارة.

(۴)- فان الاول یطلق علی مغسول الظاهر دون الثانی المستعمل فی طاهر الباطن کثیرا فی الکتاب.

و اما قوله تعالی: فِیهِ رِجالٌ یُحِبُّونَ أَنْ یَتَطَهَّرُوا وَ اللّهُ یُحِبُّ الْمُطَّهِّرِینَ بعـد قوله: لا تَقُمْ فِیهِ أَبَداً لَمَسْـجِدٌ أُسِّسَ عَلَی التَّقْوی مِنْ أَوَّلِ یَوْمٍ أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِیهِ (التوبـة [۹] الآیة ۱۰۸). فهی- لا سـیما مع ملاحظة السـیاق- تنهی عن القیام فی مسـجد ضـرار المبنی من قبل الذین

اتخذوه إرصادا لمن حارب الله و رسوله و كفرا و تفريقا بين المؤمنين و يحلفون أنهم محسنون و الله يشهد أنهم لكاذبون.

و مركز ثقل الكلام تقدّم مسجد النبى (صلّى اللّه عليه و آله و سلّم) الذى أسس على التقوى و انه الأحق أن يقوم فيه رسول الله (صلّى اللّه عليه و آله و سلّم) و هو الذى قد هداهم الى الحق و الايمان و أنقذهم من الكفر و الضلال و العصيان.

ثم تذكر الآية تأييدا لأحقية ذلك المسجد غير الذى بناه الكفار ضرارا، حيث انه قد أسس على التقوى و ان فى مسجدك- يا رسول اللّه- رجالا مسلمين واقعا يحبّون أن يتطهّروا و يريدون أن يهتدوا، فى حين ان رجال مسجد ضرار مبيّتون للكفر و هدفهم التفريق و هدم الاسلام، و الله يحب المطهّرين.

فلا يرتبط ذلك بالطهارة عن الأخباث و الأرجاس الظاهرية، فان الآية تريد التقوى التى بنى عليها ذلك المسجد و هى الطهارة التى هى غاية البناء و انها لله تعالى و انها طهارة من كل شرك و ظلمة و خبث و شيطنة و ان كانت الطهارة الظاهرية فى طريقتها الثابتة بأدلتها العقلائية أو الشرعية كما لا يخفى، و ان كان قد يحتمل شمولها لها بالإطلاق و السياق فانه يوجب الانصراف فراجع السنّة.

و كيف كان فانه يستفاد من المقام لزوم اجتناب زعماء الدين و العلماء العاملين المؤسسات و المنظمات التى تدعو بظاهرها الى الاسلام و نشره، و باطنها وساوس و دسائس شيطانية يراد بها هدم الاسلام و محوه.

فعليهم اذن الاجتناب و التحرز من هذه المؤسسات و المنظمات على وجه يوجب ضعفها حتى الانحلال و الانعدام لا على وجه ينتهى الى التفرّق و التشعّب بأن يتصدى كلّ جمع لآخر حول مسائل جزئية، عند ذلك تنهدم كرامتهم و تذهب

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۴۸

ريحهم.

و عليهم تقوية المدارس و المعاهد و الجوامع و المساجد التى أسست على الحق و التقوى و التى فيها رجال و نساء طلّاب و طالبات و علماء و قضاة و أمراء و حكام لا يريدون إلّا حكم الله تعالى و شريعته الحقة، يريدون ان يتطهّروا و الله يحب المطهّرين، اللهم طهّرنا من كل رجس و رجز و دنس و اجعلنا من المتطهّرين.

الثالثة- قوله تعالى:

يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلٰا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرٰامَ بَعْدَ عٰامِهِمْ هٰذٰا (... التوبة [۹] الآية ۲۸)

تفيد الآية أمورا:

الاول- ان المشركين نجس، و المشرك من أشرك بالله تعالى غيره من مطلق الطبيعة، أو مخلوق سماوى أو أرضى أو غير ذلك «۱»، و المنكر له تعالى اما بالأولوية فهو ملحق به فى الحكم، أو لرجوعه إليه حقيقة فى الموضوع فانه قد جعل ما انتهى إليه فى البدء شريكا له واقعا من غير التفات.

و المنكر لأصل من الأصول كالنبوة أو الامامة أو لفرع من الفروع كالصلاة و الصوم يرجع الى اللّه مشركا و ان كان متوجّها إليه.

و النجس هو المستقذر المجتنب عنه طبعا، كالخبث يجب الاجتناب عنه «۲».

الثانى- حرمة قربهم من المسجد الحرام لوجود النهى، فيحرم الدخول قطعا و لعله كناية عنه فلا يحرم نفس التقرّب بما هو، كما لا يخفى.

الثالث- يستفاد من التفريع انه يحرم دخول كل نجس او ادخاله فى المسجد

---

(۱)- فى الالوهية و المبدأ كالثنويين، أو الربوبية النفسية لا به تعالى فإنه باذنه و هو توحيد أيضا.

(۲)- فيعمّ الأقذار الروحية كما صرّح به أهل اللغة و لا يختصّ فى الآية بها كما توهّمه الراغب، صاحب «المفردات» فراجع. و الظاهر أن حمله لذلك كان لفتوى علماء العامة به كذلك.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۴۹

مطلقا «۱»، و لا خصوصیة للکفر فی ذلک، و ذلک مع السرایة أو هتک الحرمة ظاهر، و اما بدونهما فمشکل و ان کان الاحتیاط یقتضی الترک.

و هنا فروع:

الاول- ان أهل الکتاب بعد انکارهم نبوة نبینا محمد (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) و ان کانوا یعترفون بوجود الله فهم من المشرکین حکما، و الکلام عنهم فی زماننا هذا انهم محرّفون لکتبهم و معتقدین بما هو أنکر من الشرک «۲» مع ان انکارهم راجع الی انکار نبیهم أیضا بل الی انکار الله تعالی کما تعلم.

و لا یضر الحکم عدم تنبّه أکثرهم بذلک الارتباط، فان معه لا الحاق، بل هم منهم کما هو ظاهر من قولهم: عزیر ابن اللّه و المسیح ابن اللّه.

و اما ضرورة المعاشرة و الارتباط بهم فی الحیاة الاجتماعیة الیوم، لکون العالم کالبیت الواحد، و البشر کالعائلة الواحدة التی یؤثر بعض أفرادها فی بعض و یتأثر به، فلا یغیّر الحکم بل یقدّر بقدرها، و ستأتی زیادة فی التوضیح بهذا الصدد فی طعام أهل الکتاب ان شاء الله، و یؤید ذلک ذیل الآیة بغیة حفظ الاستقلال و نفسیة الامة الاسلامیة.

الثانی- هل ان نجاسة المشرکین ذاتیة أو عرضیة أو سیاسیة؟ و قد ذهب الی کل واحد من ذلک ذاهب، و الأقوی عندنا الاول کما یؤید ذلک معنی النجاسة لغة، فانه القذارة الأعم من الظاهر و ما یدرک بالبصیرة کما عن القاموس و غیره، و اما ما اختاره صاحب المفردات المتفرّد فی لغات القرآن من الاختصاص بالثانی، فلما افتی به فقهاء العامة من ان نجاسة الشرک راجعة الی الباطن، فان الشرک انحراف عن

---

(۱)- المسجد الحرام و غیره بإلغاء الخصوصیة المتفاهم عرفا من طرفی المشرک و المسجد الحرام، و تنقیح المناط فیهما نفی الأول بما انه نجس فیشمل کل نجس، و فی الثانی بما انه مسجد فیحیط کل مسجد و قید الحرام بما هو أجلی المصادیق أو لإفهام ما ذکر فی المتن.

(۲)- و قد جمع ذلک فی کتب و مؤلفات منهم و من غیرهم، فلا یتمّ ما یقال من انهم الموحدون کما کانوا فی زمن نبیّهم، و من ان عدم اعترافهم بنبوة نبینا محمد (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) لعدم الثبوت لدیهم ظاهرا.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۵۰

الفطرة التوحیدیة الانسانیة التی فطر الله الناس علیها «۱»، و هو ملاک الاستقذار لدی من کان له قلب أو ألقی السمع و هو شهید، و لذلک فان مطهّره الاسلام فقط، و اما العرضیة الناشئة عن عدم اجتنابهم عن شرب الخمر و أکل لحم الخنزیر فلا یختص بهم، بل المسلم غیر المبالی مع العلم بعدم اجتنابه أیضا کذلک، و مطهّره الماء. و یلزم ذلک التخصیص فی المشرک مع انه غیر مخصص به.

و اما النجاسة السیاسیة فهی أمر آخر أعظم من ذلک و أشدّ نهیا و انکارا فی الکتاب و السنّة کما سیأتی البحث عنها ان شاء الله فی حرمة اتخاذ الکفار أولیاء فی باب المحرّمات، و لا علاقة لها بباب الطهارة و النجاسة، کما انها أصعب نکالا فی الدنیا و الآخرة و لزوم الاجتناب عنها أوسع نطاقا من الطعام و الشراب، کما سیأتی البحث عن ذلک مفصّلا فی کتاب المجتمع ان شاء اللّه.

و لا یخفی أنّ نجاستهم لا تنافی حلّیّة طعامهم، کما سیأتی البحث عنها ان شاء الله فی باب الاطعمة و الاشربة.

الثالث- ان النهی عن قربهم المسجد الحرام «۲» بما هو مسجد کما هو مقتضی الملاک، او یختص به بعظمة الکعبة، و ظاهر القید دخالته فی موضوع الحکم، فالحکم بعدم قربهم من کل مسجد من دون رطوبة أو هتک مشکل، لا سیما اذا کان فی البین مصلحة اقوی کمصلحة التآلف، أو بیان شئون الاسلام و ظرائفه و مزایا معابده لدی المقارنة مع غیره کما هو المتعارف فی زماننا هذا، إلّا أن

یمنعه مانع آخر مما قد اشرنا إلیه من النجاسة السیاسیة.

و اما فی المسجد الحرام حتی مع ذلک فلا، لأن فی المنع و حفظ الحرمة

---

(۱)- قال تعالی: «فَأَقِمْ وَجْهَکَ لِلدِّینِ حَنِیفاً فِطْرَتَ اللّهِ الَّتِی فَطَرَ النّاسَ عَلَیْهَا لا تَبْدِیلَ لِخَلْقِ اللّهِ ذَلِکَ الدِّینُ الْقَیِّمُ وَ لَکِنَّ أَکْثَرَ النّاسِ لا یَعْلَمُونَ» (الروم [۳۰] ۳۰) فهم بما هم نجس لا شیء آخر کما هو ظاهر الآیة.

(۲)- الخطاب متوجّه الی المؤمنین کما هو مصرّح به فی صدر الآیة و المنهی تقرّب المشرکین، فعلیهم منعهم ان أرادوا التقرّب و الدخول.

مصلحة لا یقابلها شیء فی علم الله تعالی للنص «۱».

و لا تهافت بین ما ذکرنا و حرمة دخول کل نجس أو ادخاله فی کل مسجد مع السرایة او الهتک کما عرفت «۲».

الرابعة- قوله تعالی:

قُلْ لا أَجِدُ فِی مٰا أُوحِیَ إِلَیَّ مُحَرَّماً عَلیٰ طٰاعِمٍ یَطْعَمُهُ إِلّٰا أَنْ یَکُونَ مَیْتَةً أَوْ دَماً مَسْفُوحاً أَوْ لَحْمَ خِنزِیرٍ فَإِنَّهُ رِجْسٌ أَوْ فِسْقاً أُهِلَّ لِغَیْرِ اللّهِ بِهِ...

(الانعام [۶] الآیة ۱۴۵).

الآیة تدل علی نجاسة المیتة و الدم و لحم الخنزیر، اما المذبوح بغیر اسم الله تعالی فسقا و عمدا لا سهوا و نسیانا بید مسلم فهو حرام و ملحق بالمیتة شرعا فیکون نجسا أیضا، و وجه الدلالة ظاهر فان الرجس فی اللغة هو القذر الخبیث، و استعماله فی العصیان و الخبث الباطنی بالعنایة کما لا یخفی.

و الضمیر راجع الی المستثنی، إلّا أن یقال برجوعه الی أکل لحم الخنزیر فقط لتدل الآیة علی نجاسته بعد حرمته و حرمتهما، و اما نجاسة المیتة و الدم فلا و لا تلازم بینهما لکنه خلاف الظاهر فانه تعلیل للاستثناء، و تمام الکلام سنتعرّض له فی باب الأطعمة و الأشربة ان شاء الله.

و علیه فلا یبعد دلالة قوله تعالی: إِنَّمَا الْخَمْرُ وَ الْمَیْسِرُ وَ الْأَنْصٰابُ وَ الْأَزْلاٰمُ رِجْسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّیْطٰانِ فَاجْتَنِبُوهُ (المائدة [۵] الآیة ۹۰) علی نجاسة الخمر

---

(۱)- ان لم نقل هذا تفقّها لا فقها فعندنا لحرمة مؤتمر الامة و تستر قطب رحی حیاة کل شعب لئلا یتقرب إلیه اجنبی؛ فکیف یدخله من اعلی المسالک السیاسیة فی تحفّظ مصالح الامة و تنمیة عروقها الحیویة، فروعی ذلک فی الاسلام بأعلی وجه و جعل من الواجبات الاجتماعیة، و المسجد لا سیما المسجد الحرام منه هو مرکز ثقل المجتمع الاسلامی، و مجمع المؤتمرات النافذة المنتجة، فلا بدّ من تحصنه عن الاعداء. فالحرمة تعود الی أمر آکد من الظاهریة المقدمیة.

(۲)- فلا یتمّ إلغاء الخصوصیة فی طرفی المشرک و المسجد الحرام ثم الحکم بحرمة دخول کل نجس أو ادخاله فی کل مسجد مطلقا فان ملاک الحکم ظاهر فی الجملة مع القید فی الظاهر.

أیضا بعد حرمته، و سیأتی الکلام عنه فی محله ان شاء الله.

ثم ان قید المسفوح یعطی تقیید الدم بالسائل «۱» لا مطلقا بعد افادته لطهارة الباقی فی المذبوح أو عدم نجاسته فانه غیر مسفوح أیضا، و لا أقل من ان السائل هو المتیقن و الحکم بنجاسة غیره غیر معلوم، و السنّة بحمد الله قد أوضحت الأمر «۲»، و تفصیل الکلام هو فی

ملاک الحرمة أو انه نجس أو هناک تلازم، فراجع باب الاطعمة من هذا الکتاب.

---

(۱)- فان السفح هو السفک و الصب و الاراقة لغة، و المسفوح المراق السائل.

(۲)- کما تری فی الأبواب (۱۳ و ۲۳ و ۳۵) من أبواب النجاسات فی الوسائل/ ج ۲.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۵۳

خلاصة الباب

الفروع المستفادة من الآیات:

(الاول) یجب فی الصلاة حضور القلب و الخشوع ما امکن.

(الثانی) یجب التطهّر من الجنابة و من الحدث عند إرادة الصلاة، و فی الجنابة یجب غسل جمیع البدن.

(الثالث) یحرم دخول الجنب و وقوفه فی المسجد و یجوز عبوره منه.

(الرابع) علی المحدث سواء کان متغوّطا أو لامس النساء- عند عدم وجدان الماء- التیمم، و کیفیته: ضرب الیدین علی الأرض ثم مسحهما علی الجبهة و الجبینین و ظاهر الأنف ثم مسح الیمین علی ظاهر الیسری و مسح الیسری علی ظاهر الیمنی من غیر فرق بین الحدثین.

(الخامس) یجب علی المحدث الفحص عن الماء، فإن لم یجد فعلیه التیمم.

(السادس) لا یصحّ التیمم علی المعادن و لا علی الارض النجسة.

(السابع) یصحّ التیمم علی الجص و الخزف و أمثالهما.

(الثامن) یجب الوضوء للصلاة و هو: (غسلتان و مسحتان)، فالغسلتان هما:

غسل الوجه بما اشتملت علیه الابهام و السبابة، و غسل الیدین الی المرافق، و المسحتان هما مسح مقدم الرأس و مسح ظاهر القدمین من أطراف الأصابع الی الکعبین.

(التاسع) ان التیمم تطهیر بدلی فلا یجوز المبادرة مع احتمال زوال العذر

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۵۴

عقلا، و یجوز مع الاطمئنان ببقائه کذلک.

(العاشر) یجب تطهیر البدن و اللباس و المسجد للصلاة من کل خبث، و هو ما یستقذره الانسان من البول و الغائط و المنی أو ما ألحق بها الشرع من الدم و الخمر و المیتة و لحم الخنزیر و الکلب و غیره کما وضّح فی السنّة الشریفة.

(الحادی عشر) المشرکون نجس و یلحق بهم أهل الکتاب، لا بد من الاجتناب عنهم فیما یشترط فیه الطهارة، و نجاستهم ذاتیة لا عرضیة و لا سیاسیة، و التحرّز عنهم فی الامور الاجتماعیة أمر آخر.

(الثانی عشر) یحرم دخول المشرک و من ألحق به، المسجد الحرام مطلقا، و یجوز دخولهم غیره عند وجود مصلحة أقوی مع عدم السرایة و الهتک.

(الثالث عشر) یحرم ادخال النجس فی المسجد مع السرایة او الهتک عرفا.

(تنبیه) ما تراه من الاحکام المعدودة الموجودة فی القرآن الکریم فی باب الطهارة من دون ذکر الخصوصیات و الحدود فی النجاسات و المطهرات حتی ماء الکر و حدّه و الماء القلیل و عدّه المبحوث عنها فی المفصّلات لهو مما یرشد جلیّا الی الافتقار الی عدل الکتاب و هی السنّة المبارکة حیث انّهما لن یفترقا الی یوم القیامة و قد أخطأ و ضلّ و أضلّ من قال: حسبنا کتاب الله.

اللهم اجعلنا من المتمسّكين بهما بحقهما يا الله، و اهدنا بهما الى سبيل الحق و الرشاد آمين يا ربّ العالمين.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۵۵

كتاب الصلاة

اشارة

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۵۷

الصلاة

تعريفها:

الصلاة لغة: هى الدعاء و الثناء كما نراه فى موارد عديدة من القرآن الكريم حيث قال أُولٰئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوٰاتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَ رَحْمَةٌ وَ أُولٰئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ (البقرة [۲] الآية ۱۵۷). فان البشارة للصابرين الَّذِينَ إِذٰا أَصٰابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ قٰالُوا إِنّٰا لِلّٰهِ وَ إِنّٰا إِلَيْهِ رٰاجِعُونَ بأن عليهم صلاة من ربهم، لا يناسب إلّا الدعاء و الثناء بغفران ذنوبهم و ترفيع درجاتهم.

و قال تعالى: خُذْ مِنْ أَمْوٰالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَ تُزَكِّيهِمْ بِهٰا وَ صَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلٰاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ وَ اللّٰهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ (التوبة [۹] الآية ۱۰۳) و إرادة الدعاء ظاهر فان دعاءه (صلّى اللّه عليه و آله و سلّم) هو الذى يورث السكون و الرضا عند المنفق.

و كذلك الأمر فى قوله تعالى: إِنَّ اللّٰهَ وَ مَلٰائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَ سَلِّمُوا تَسْلِيماً (الاحزاب [۳۳] الآية ۵۶) ففى مثل تلك الموارد سياق واحد يعطى المراد من المعنى.

و أما اصطلاحا: فهى عبادة خاصة تشتمل على الدعاء كما يفيد ذلك آيات بيّنات فى باب الصلاة و فيه فصول:

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۵۸

الفصل الاول: وجوبها

نبحث فى هذا الفصل فيما يدل على وجوب اقامة الصلاة بطبيعتها اجمالا، و عندنا ان اقامتها أوسع نطاقا و مفهوما من قراءتها و الاتيان بها، و أثبت أثرا فى الامة الاسلامية، فإقامتها تعنى اتيانها، و تهيئة مقدماتها، و اعداد الغير لها فردا و جماعة، و لذلك فإن الأمر بها أتى بلفظ الاقامة، و لم نجد حثّا عليها بغيره، مع وجود الآيات الكثيرة فى هذا الباب، و ذلك لتكون الطبيعة قائمة على صلابتها فى حياة المسلم شعبا و فردا و جماعة بنفسها و آثارها.

نعم قد استعمل غيره فى مواضع خاصة مشيرا الى أن ذلك ليس بصلاة كما فى قوله تعالى: مٰا كٰانَ صَلٰاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلّٰا مُكٰاءً وَ تَصْدِيَةً.

(الانفال [۸] الآية ۳۵)

و قال تعالى: وَ مٰا مَنَعَهُمْ أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقٰاتُهُمْ إِلّٰا أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللّٰهِ وَ بِرَسُولِهِ وَ لٰا يَأْتُونَ الصَّلٰاةَ إِلّٰا وَ هُمْ كُسٰالىٰ وَ لٰا يُنْفِقُونَ إِلّٰا وَ هُمْ كٰارِهُونَ. (التوبة [۹] الآية ۵۴).

و كذلك قوله تعالى: فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلٰاتِهِمْ سٰاهُونَ الَّذِينَ هُمْ يُرٰاؤُنَ وَ يَمْنَعُونَ الْمٰاعُونَ (الماعون [۱۰۷] الآية ۴- ۷)، فان الاتيان و الصلاة فى المقامات لبيان نفى الصلاة، فما يكون فى الكتاب الكريم أمر و حثّ إلّا باقامة الصلاة.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۵۹

و كيف كان، فهى من ضروريات الاسلام بل من كل شريعة إلهية «۱»، و فى المقام آيات مباركات.

الاولی- قوله تعالی: وَ أَقِیمُوا الصَّلاٰةَ وَ آتُوا الزَّکاٰةَ وَ مٰا تُقَدِّمُوا لِأَنْفُسِکُمْ مِنْ خَیْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللّٰهِ إِنَّ اللّٰهَ بِمٰا تَعْمَلُونَ بَصِیرٌ. (البقرة [۲] الآیة ۱۱۰)

الثانیة- قوله تعالی: قُلْ إِنَّ هُدَی اللّٰهِ هُوَ الْهُدیٰ وَ أُمِرْنٰا لِنُسْلِمَ لِرَبِّ الْعٰالَمِینَ وَ أَنْ أَقِیمُوا الصَّلاٰةَ وَ اتَّقُوهُ وَ هُوَ الَّذِی إِلَیْهِ تُحْشَرُونَ. (الانعام [۶] الآیة ۷۱ و ۷۲)

تصرح الآیتان بوجوب اقامة الصلاة فی الجملة، و الظاهر انها مورد الأمر.

الثالثة- قوله تعالی: إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِینَ إِذٰا ذُکِرَ اللّٰهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَ إِذٰا تُلِیَتْ عَلَیْهِمْ آیٰاتُهُ زٰادَتْهُمْ إِیمٰاناً وَ عَلیٰ رَبِّهِمْ یَتَوَکَّلُونَ* الَّذِینَ یُقِیمُونَ الصَّلاٰةَ وَ مِمّٰا رَزَقْنٰاهُمْ یُنْفِقُونَ أُولٰئِکَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ دَرَجٰاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَ مَغْفِرَةٌ وَ رِزْقٌ کَرِیمٌ. (الانفال [۸] الآیة ۲- ۴)

و وجه الدلالة ان ارتباط اقامة الصلاة- و المعطوف علیه- بالایمان- مع الحصر- یفید الوجوب للمؤمن، و لا یتوهم ان قوله تعالی أُولٰئِکَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا یوجب دخالة الامور فی کمال الایمان لا فی اصله فتستحب و لا تجب، فان ملاحظتها مع سائر الآیات یعطی الاطمئنان بأن ما له دخل فی الکمال هو وجل القلب بذکر الله تعالی و تزاید الایمان حین تلاوة آیاته دون اقامة الصلاة و ایتاء الزکاة اللذین هما من أعظم أرکان الایمان، و المؤمن بحق فیه الکمال بعد تحقق الاصول و الارکان أیضا.

الرابعة- قوله تعالی: وَ الْمُؤْمِنُونَ وَ الْمُؤْمِنٰاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِیٰاءُ بَعْضٍ یَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَ یَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْکَرِ وَ یُقِیمُونَ الصَّلاٰةَ وَ یُؤْتُونَ الزَّکاٰةَ وَ یُطِیعُونَ اللّٰهَ

---

(۱)- کما تری فی قصة عیسی بن مریم (علیه السّلام) فی القرآن الکریم حیث قال «وَ أَوْصٰانِی بِالصَّلاٰةِ وَ الزَّکاٰةِ مٰا دُمْتُ حَیًّا» (مریم [۱۹] ۳۱). و فی قصة أمّه «یٰا مَرْیَمُ اقْنُتِی لِرَبِّکِ وَ اسْجُدِی وَ ارْکَعِی مَعَ الرّٰاکِعِینَ» (آل عمران [۳] ۴۳).

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۶۰

وَ رَسُولَهُ أُولٰئِکَ سَیَرْحَمُهُمُ اللّٰهُ إِنَّ اللّٰهَ عَزِیزٌ حَکِیمٌ. (التوبة [۹] الآیة ۷۱)

و توصیف المؤمنین بما ذکر فی الآیة الکریمة یدل علی الوجوب و ان لا ایمان مع عدم تلک الأوصاف، فإن الوصف مشعر بالعلّیة و لا سیّما بعد ثبوت وجوب سائر الأوصاف المذکورة، کلّ فی محلّه من الأمر بالمعروف و النهی عن المنکر الی اطاعة الله و رسوله، فالسیاق یؤکد الامر.

الخامسة- قوله تعالی: وَ لَوْ لٰا دَفْعُ اللّٰهِ النّٰاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَهُدِّمَتْ صَوٰامِعُ وَ بِیَعٌ وَ صَلَوٰاتٌ وَ مَسٰاجِدُ یُذْکَرُ فِیهَا اسْمُ اللّٰهِ کَثِیراً وَ لَیَنْصُرَنَّ اللّٰهُ مَنْ یَنْصُرُهُ إِنَّ اللّٰهَ لَقَوِیٌّ عَزِیزٌ* الَّذِینَ إِنْ مَکَّنّٰاهُمْ فِی الْأَرْضِ أَقٰامُوا الصَّلاٰةَ وَ آتَوُا الزَّکاٰةَ وَ أَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَ نَهَوْا عَنِ الْمُنْکَرِ وَ لِلّٰهِ عٰاقِبَةُ الْأُمُورِ). (الحج [۲۲] الآیة ۴۰- ۴۱)

تصرّح الآیة الکریمة بأن الله تعالی یدفع الناس بعضهم المنکرین المفسدین فی الارض ببعضهم المؤمنین المصلحین لتعمر مساجد الله و لیذکر فیها اسمه و لتقام الصلاة فیها، و لو لا ذلک لهدّمت المعابد و لنسی ذکر الله تعالی، و لینصرنّ الله من ینصره و هم الذین اذا مکّنوا فی الارض و صاروا مقتدرین و أولی الأمر، أقاموا الصلاة فی مجتمعهم و آتوا الزکاة و أمروا بالمعروف لیعرف و نهوا عن المنکر لینکر.

و فعل الله تعالی واقع واجب بمعنی و لا ینصرنّ الله إلّا ناصریه و هم المقیمون للصلاة، و الوجوب المستفاد من ذلک التعبیر عندنا اکثر صراحة من الامر.

السادسة- قوله تعالی: وَ جٰاهِدُوا فِی اللّٰهِ حَقَّ جِهٰادِهِ هُوَ اجْتَبٰاکُمْ وَ مٰا جَعَلَ عَلَیْکُمْ فِی الدِّینِ مِنْ حَرَجٍ مِلَّةَ أَبِیکُمْ إِبْرٰاهِیمَ هُوَ سَمّٰاکُمُ الْمُسْلِمِینَ ... فَأَقِیمُوا الصَّلاٰةَ وَ آتُوا الزَّکاٰةَ وَ اعْتَصِمُوا بِاللّٰهِ هُوَ مَوْلاٰکُمْ فَنِعْمَ الْمَوْلیٰ وَ نِعْمَ النَّصِیرُ.

(الحج [۲۲] الآیة ۷۸)

تدل الآیة الکریمة علی أصل مطلوبیة الصلاة، و وجوبها ظاهر حیث هی ملّة ابراهیم (علیه السّلام) فانه تعالی بعد أمره بالجهاد قال: مٰا جَعَلَ عَلَیْکُمْ فِی الدِّینِ مِنْ حَرَجٍ مِلَّةَ أَبِیکُمْ إِبْرٰاهِیمَ، و اقامة الصلاة و ایتاء الزکاة اساس ذلک الدین و مقوماته،

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۶۱

فهی مطلوبة فی الاسلام حقا کما کانت فی کل شریعة إلهیة، و سیأتی الکلام عن سائر فقرات الآیة فی محالّها ان شاء الله.

السابعة- قوله تعالی: وَ أَقِیمُوا الصَّلاٰةَ وَ آتُوا الزَّکاٰةَ وَ أَطِیعُوا الرَّسُولَ لَعَلَّکُمْ تُرْحَمُونَ. (النور [۲۴] الآیة ۵۶)

دلالة الآیة علی المطلوب، ظاهر بالامر الصریح فی الوجوب.

الثامنة- قوله تعالی: هُدیً وَ بُشْریٰ لِلْمُؤْمِنِینَ الَّذِینَ یُقِیمُونَ الصَّلاٰةَ وَ یُؤْتُونَ الزَّکاٰةَ وَ هُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ یُوقِنُونَ. (النمل [۲۷] الآیة ۲ و ۳)

دلالة الآیة علی المطلوب بتقریب التوصیف و إشعار الوصف بالعلّیة و أنّه لا ایمان بدون تلک الأوصاف من اقامة الصلاة و ایتاء الزکاة و الیقین بالآخرة، و لا یتم ذلک فی قوله تعالی: الَّذِینَ یُؤْمِنُونَ بِالْغَیْبِ وَ یُقِیمُونَ الصَّلاٰةَ وَ مِمّٰا رَزَقْنٰاهُمْ یُنْفِقُونَ (البقرة [۲] الآیة ۳) بعد قوله تعالی: ذٰلِکَ الْکِتٰابُ لاٰ رَیْبَ فِیهِ هُدیً لِلْمُتَّقِینَ فان التقوی کمال الایمان و مرتبته العالیة، و الظاهر دخلها فیه لا فی اصله الا ان یقال إنّ قیاسها مع سائر الآیات یعطی الاطمئنان بإفادة وجوبها و أنّ لها الدخل فی حقیقة الایمان، و الکمال متصور بعد الأصل- کما عرفت فی الآیة الثالثة- و مقارنة الانفاق لو کان المراد منه الزکاة یؤکّد الأمر، و یؤیّد ذلک تقارنهما فی الآیات الکثیرة حسب تعبیر الاسلام «شهادتان و قرینتان».

التاسعة- قوله تعالی: وَ الَّذِینَ اسْتَجٰابُوا لِرَبِّهِمْ وَ أَقٰامُوا الصَّلاٰةَ وَ أَمْرُهُمْ شُوریٰ بَیْنَهُمْ وَ مِمّٰا رَزَقْنٰاهُمْ یُنْفِقُونَ. (الشوری [۴۲] الآیة ۳۸)

و التقریب کالسابق فانها وردت خلال أوصاف الذین آمنوا الواردة فی الآیات السابقة فراجع.

العاشرة- قوله تعالی: إِنَّ الْإِنْسٰانَ خُلِقَ هَلُوعاً* إِذٰا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعاً* وَ إِذٰا مَسَّهُ الْخَیْرُ مَنُوعاً* إِلَّا الْمُصَلِّینَ الَّذِینَ هُمْ عَلیٰ صَلاٰتِهِمْ دٰائِمُونَ* وَ الَّذِینَ فِی أَمْوٰالِهِمْ حَقٌّ مَعْلُومٌ. (المعارج [۷۰] الآیة ۱۹- ۲۴)

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۶۲

فان توصیف الانسان بنوعه و تذمیمه ثم استثناء المصلّین الدائمین علیها منه یدل علی اصل مطلوبیتها بطبیعتها. و مع اضافة هذه الآیات الی سائر الآیات الاخری بهذا الصدد یستنبط منها مرتبة الصلاة و انها علی حد الوجوب.

الحادیة عشرة- قوله تعالی: فَاقْرَؤُا مٰا تَیَسَّرَ مِنْهُ وَ أَقِیمُوا الصَّلاٰةَ وَ آتُوا الزَّکاٰةَ وَ أَقْرِضُوا اللّٰهَ قَرْضاً حَسَناً وَ مٰا تُقَدِّمُوا لِأَنْفُسِکُمْ مِنْ خَیْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللّٰهِ هُوَ خَیْراً وَ أَعْظَمَ أَجْراً وَ اسْتَغْفِرُوا اللّٰهَ إِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ رَحِیمٌ. (المزمل [۷۳] الآیة ۲۰)

التقریب بدلالة الأمر علی الوجوب مع تأیید سائر الأوامر فی الآیات، حتی لا یقال ان السیاق یفید الاستحباب لذکر قراء القرآن و اقراض الله سبحانه المستحبّین المذکورین قبل الصلاة و الزکاة و بعدهما.

الثانیة عشرة- قوله تعالی: یَتَسٰاءَلُونَ* عَنِ الْمُجْرِمِینَ* مٰا سَلَکَکُمْ فِی سَقَرَ* قٰالُوا لَمْ نَکُ مِنَ الْمُصَلِّینَ* وَ لَمْ نَکُ نُطْعِمُ الْمِسْکِینَ* وَ کُنّٰا نَخُوضُ مَعَ الْخٰائِضِینَ* وَ کُنّٰا نُکَذِّبُ بِیَوْمِ الدِّینِ* حَتّیٰ أَتٰانَا الْیَقِینُ. (المدثر [۷۴] الآیة ۴۰- ۴۷)

أفادت هذه الآیات ان ترک الصلاة و ترک اطعام المسکین و الخوض مع الخائضین و التکذیب بیوم الدین هی من أسباب السلوک فی سقر، فلا بد من فعل الاولیین و ترک الأخیرین للتخلص منه. و ما یوجب ترکه النار و فعله النجاة عنها فهو فی أعلی مراتب الوجوب؛ و من ذلک یعلم ان المراد من اطعام المسکین هو الزکاة مع تقارنه لها کما فی الآیات السالفة.

و لا یقال ان الواجب هو المذکورات بأجمعها، و المهم فیها التکذیب بیوم الدین اعتقادا و الخوض مع الخائضین عملا و جزء الواجب لا یجب مستقلا إلّا عقلا من باب وجوب المقدمة الداخلیة.

و قد یقال: نعم، و ان کان انکار یوم القیامة أشدّ و أکثر للمکذب فی تصلیة الجحیم، و هو الموجب للخوض مع الخائضین المنتهی

الی ترک الصلاة و اطعام الزکاة إلّا ان الاستفادة من حیث المجموع غیر ظاهر و لو سلّم فذکر أن ترک الصلاة و ترک

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۶۳

الاطعام مستقلا مع انهما مقتضی الخوض اللازم من التکذیب یفید اهمیتهما و استقلالهما فی استحقاق النار.

و فی المقام آیات اخری أیضا اقتصرنا علی عدد منها و قد أمر الله تعالی نبیّه (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) أن یأمر أهله بالصلاة و یصطبر علیها (طه (۲۰)- ۱۳۲) فی قوله تعالی:

وَ أْمُرْ أَهْلَکَ بِالصَّلاةِ وَ اصْطَبِرْ عَلَیْها ... الآیة.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۶۴

الفصل الثانی: أجزاؤها

أی فیما یدل علی ان تلک الصلاة الواجبة بطبیعتها تشتمل علی أفعال و أقوال من قیام و رکوع و سجود و ذکر الله تعالی و تسبیحه اجمالا، و فیها آیات بیّنات تدل علیها، و قبل ذکرها و البحث عنها لا بدّ من تقدیم مقدمة لها.

من المعلوم أنّ کلّ عمل إرادی فی الصلاة لا- یصدر الّا عن قصد و نیّة، فلا موضع للبحث عن أجزائها أو تقدم جزء علی جزء أو مقارنة جزء لها، فان اللازم اتیان الصلاة عن قصد و إرادة، لا عن هزل أو نسیان، فلا یلزم التلفّظ أو الخطور بالبال، نعم، لا بد من الخلوص فیها و قصد التقرب و الامتثال کما تفیده آیات، منها:

الاولی- قوله تعالی: قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِینَ هُمْ فِی صَلاتِهِمْ خاشِعُونَ).

(المؤمنون [۲۳] الآیة ۱ و ۲)

الظاهر أن المستفاد من الآیة هو أن الخشوع فی الصلاة واجب لتعلق الفلاح به، بل توقفه علیه و هو توجیه القلب نحو المعبود تعالی مقرونا بالخضوع، و ترتیب البدن، و تنظیم الجوارح حال الصلاة، و توجیهها نحو القبلة، من غیر انحراف یمینا أو شمالا، أو تحرک أو قلق «۱» فعن رسول الله (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) انه قال: «لو خشع قلب هذا

---

(۱)- کما یعطی ذلک مقتضی الجمع بین کلمات أهل اللغة و مقالة المفردات فراجع، و عن کنز العرفان: الخشوع خشیة القلب و علامتها التزام کل جارحة بما أمر به فی الصلاة.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۶۵

لخشعت جوارحه» «۱».

من المعلوم ان وجوب توجیه القلب نحو الله تعالی فی شراشر الصلاة [قولا و فعلا ... شرطا او شطرا بحیث یوجب الخلل فیه خللا فی الصلاة] مشکل لصعوبته و عدم امکانه الّا علی الاوحدی من الناس، فیرجع الامر الی المقدار الممکن، لذا یجب الخشوع فی الصلاة مهما أمکن، کما استفدناه من قوله تعالی: لا تَقْرَبُوا الصَّلاةَ وَ أَنْتُمْ سُکاری فی موضوع الطهارة، فالآیة تفید لزوم أصل القصد و التوجّه.

الثانیة- قوله تعالی: قُلْ أَمَرَ رَبِّی بِالْقِسْطِ وَ أَقِیمُوا وُجُوهَکُمْ عِنْدَ کُلِّ مَسْجِدٍ وَ ادْعُوهُ مُخْلِصِینَ لَهُ الدِّینَ کَما بَدَأَکُمْ تَعُودُونَ الی قوله: - یا بَنِی آدَمَ خُذُوا زِینَتَکُمْ عِنْدَ کُلِّ مَسْجِدٍ). (الاعراف [۷] الآیة ۲۹- ۳۱)

الآیتان تفیدان- کما تری- بعد تحذیر الناس و نهیهم عن افتتان الشیطان حتی یکونوا عنه علی حذر، حیث هو الذی یأتیهم عن أیمانهم و عن شمائلهم بحیله و تدلیساته، و هو الذی أخرج آدم و زوجه من الجنة، و بعد تبیین المقیاس و المعیار للانسان لئلا یقع فی فتنة- أن الله تعالی هو الذی یأمر بالقسط و العدل و ینهی عن الفحشاء و المنکر و البغی، و ان الشیطان یأمر بما ینهی الله تعالی، و ینهی عمّا یأمر به «۲» و عندئذ فأمر اللّه تعالی بالخلوص حال اقامة الصلاة لئلا یوسوس الشیطان للمصلّی، فیرائی الناس، و یشرک باللّه

تعالی، و یصلّی لأغراض و دواع غیر إلهیة، اعاذنا اللّه من شرور أنفسنا و من شر الشیطان.

و اللّه تعالی هو الذی خلق الانسان و بدأ خلقه، و هو الذی یعیده و ینشره یوم

---

(۱)- حدیث مروی عن رسول اللّه (صلّی اللّه علیه و آله) قاله فی رجل کان یصلّی و یعبث بلحیته.

(۲)- قال تعالی «الشَّیْطانُ یَعِدُکُمُ الْفَقْرَ وَ یَأْمُرُکُمْ بِالْفَحْشاءِ وَ اللّهُ یَعِدُکُمْ مَغْفِرَةً مِنْهُ وَ فَضْلًا وَ اللّهُ واسِعٌ عَلِیمٌ» (البقرة [۲] الآیة ۲۶۸).

و أما العدل فما ذا؟ و الفحشاء و المنکر ما ذا؟ فقال تعالی «وَ نَفْسٍ وَ ما سَوّاها فَأَلْهَمَها فُجُورَها وَ تَقْواها» (الشمس [۹۱] ۷ و ۸).

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۶۶

القیامة لیجزیه بما قدم من عمل، فاذا کانت الامور کلها بیده تعالی مبدأ و معادا، أولا و آخرا، فلا ینبغی اذن توجیه الوجه الّا نحوه، و الإصغاء إلّا الی ما یدعو إلیه، فلا بد فی الصلاة الإخلاص للّه و الدعاء فیها مع الخشوع و الانابة بتوجیه القلب إلیه، رزقنا اللّه تعالی هذه النعمة، فان المؤمنین هم المفلحون لکونهم فی صلاتهم خاشعون، و المنافقون هم الذین یُخادِعُونَ اللّهَ، وَ هُوَ خادِعُهُمْ، وَ إِذا قامُوا إِلَی الصَّلاةِ قامُوا کُسالی، یُراؤُنَ النّاسَ وَ لا یَذْکُرُونَ اللّهَ إِلّا قَلِیلًا (النساء [۴] الآیة ۱۴۲) یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لا تَقْرَبُوا الصَّلاةَ وَ أَنْتُمْ سُکاری (النساء [۴] الآیة ۴۳)، بل أقیموها خاشعین منیبین آخذین زینتکم عند کل مسجد متطهّرین، فانها لکبیرة الّا علی الخاشعین.

ثم جاء الامر مستقلا بأخذ الزینة عند کل مسجد، فان العبد اذا اتی مسجدا فکأنما أتی الی بیت اللّه تعالی لیزوره، و یناجیه فیه، و یدعوه، فلا بد من لبس أطهر لباس و أطیبه و أحسنه زینة تتناسب و شأن المزور بلا تلوین، فیجب التزیین فی الجملة، و یستحب التعطّر لأنه من مصادیقه، فهو واجب بعنوان الاول، مستحب بعنوان نفسه انتخابا لینطبق علیه.

و بالجملة فان دلالة الآیتین علی وجوب الخلوص فی النیة و حرمة الشرک و الریاء فیها، فتبطل الصلاة بهما ظاهرة، کدلالتهما علی وجوب طهارة اللباس، فانه أول مراحل التزیین و العنایة، و ان الخشوع فی الصلاة فضیلة و زیادة، و قد قلنا بوجوبه کلما أمکن.

نعم؛ هنا کلام فی ان الحرمة فی الصلاة ظاهرها الوضعیة، ای فسادها، و اما التکلیفیة فیشکل استفادتها من الآیات و ان کان لا یبعد «۱»، فتأمل.

---

(۱)- فان الریاء و الشرک فی العبادات غیر الشرک باللّه العظیم فی الخلق، و انتساب العالم إلیه وجودا و بقاء، فانه لا کلام فی کون الثانی ذنبا عظیما لا یغفر، فان اللّه لا یغفر أن یشرک به و یغفر ما دون ذلک لمن یشاء،-

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۶۷

الثالثة- قوله تعالی: وَ ما أُمِرُوا إِلّا لِیَعْبُدُوا اللّهَ مُخْلِصِینَ لَهُ الدِّینَ حُنَفاءَ وَ یُقِیمُوا الصَّلاةَ وَ یُؤْتُوا الزَّکاةَ وَ ذلِکَ دِینُ الْقَیِّمَةِ). (البیّنة [۹۸] الآیة ۵)

الآیة- کما تری- تنادی- بوضوح- بضرورة الاخلاص فی امتثال الأوامر العبادیة، و ان یکون المحرّک و الدافع هو أمر اللّه تعالی و اطاعته، و لو أشرک (الاخلاص) بغیره کالریاء، فسدت العبادة، و لا یکون مسقطا للأمر، فانه لم یأت بمتعلقه بما أمر به، کما هو ظاهر.

و یؤید المطلوب بل یدل علیه قوله تعالی ...: فَمَنْ کانَ یَرْجُوا لِقاءَ رَبِّهِ فَلْیَعْمَلْ عَمَلًا صالِحاً وَ لا یُشْرِکْ بِعِبادَةِ رَبِّهِ أَحَداً). (الکهف [۱۸] الآیة ۱۱۰)

فانها تنهی عن الشرک فی العبادة، و ادخال غرض آخر غیر اللّه تعالی و اطاعة امره لمن کان یرجو و یؤمن بلقاء ربه و یوم القیامة، و من أشرک فیها فلا ینال الّا لقاء شریکه الموهوم. فانه تعالی أغنی و أعزّ، فلا بد من الخلوص فی العبادة و اتیانها له وحده، و لا ینال ذلک الّا عباد اللّه المخلصون، اللهم وفقنا للإنابة أَلیک و اجعلنا من المخلصین.

و کیف کان ففی الفصل آیات بینات:

الاولی- قوله تعالی: یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا ارْکَعُوا وَ اسْجُدُوا وَ اعْبُدُوا رَبَّکُمْ وَ افْعَلُوا الْخَیْرَ لَعَلَّکُمْ تُفْلِحُونَ - ... الی قوله: - فَأَقِیمُوا الصَّلاةَ وَ آتُوا الزَّکاةَ وَ اعْتَصِمُوا بِاللَّهِ هُوَ مَوْلاکُمْ فَنِعْمَ الْمَوْلی وَ نِعْمَ النَّصِیرُ). (الحج [۲۲] الآیة ۷۷- ۷۸)

الامر بالرکوع یدل علی وجوب القیام ثم الرکوع عنه، فانه یتحقق عنه عادة،

و تفصیل الکلام فیه تجده فی کتاب المحرّمات ان شاء الله.

و أما الریاء فی العبادة فهو ینشأ من غلبة الهوی و حب الشهرة و الجاه الموهوم، فهو الذنب المهلک النفسی دون الفقهی، فان أساسه الوهن و الضعف فی معرفة الله تعالی، و ان بیده ملکوت کل شیء، و ان له الخلق و الامر، الّا أن الانسان مع کل ذلک الایمان و الاعتقاد قد یغفل فیهوی، و یرائی الناس، و یتظاهر لهم.

و حینئذ لا اشکال فی بطلان عبادته و فسادها شرعا، لانتفاء القربة التی هی الاساس فیها، و اما انه ارتکب ذنبا آخر یعاقب علیه أیضا بعد جبران عبادته بالاعادة و القضاء فمشکل جدا.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۶۸

و ان کان المفهوم یصدق علیه لو انتهی إلیه عن قعود، الّا انه لا یستعمل فی اللغة. و اما السجود فالأمر به مستقلا، و الظاهر اعتبار تعاقبهما بأن یرکع عن قیام ثم یسجد، و ذلک فی الصلاة بقرینة قوله تعالی بعده: وَ اعْبُدُوا رَبَّکُمْ وَ افْعَلُوا الْخَیْرَ)، و الصلاة من أعلی مصادیق العبادة و فعل الخیر، التی ینادی إلیها فی أوقاتها ب «حی علی خیر العمل» و یعیّن الأمر تفریع قوله تعالی: فَأَقِیمُوا الصَّلاةَ وَ آتُوا الزَّکاةَ علیه آخر البحث، فتدل الآیة علی وجوب قیام و رکوع و سجود فی الصلاة فی الجملة، و یدل علی جزئیة القیام أیضا قوله تعالی: قُومُوا لِلَّهِ قانِتِینَ بعد الأمر بالمحافظة علی الصلاة و الصلاة الوسطی «۱» (البقرة [۲] الآیة ۲۳۸) و قوله: فَلْتَقُمْ طائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَکَ (...النساء [۴] الآیة ۱۰۴) کما سیأتی الکلام عنهما فیهما ان شاء الله.

الثانیة- قوله تعالی: وَ سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّکَ حِینَ تَقُومُ* وَ مِنَ اللَّیْلِ فَسَبِّحْهُ وَ إِدْبارَ النُّجُومِ). (الطور [۵۲] الآیة ۴۸ و ۴۹)

الآیة بظاهرها لا تفید الّا مطلوبیة أصل التسبیح مطلقا حین القیام من کل قعود، و فی کل حال، أو حال القیام الی الصلاة، أو کل قیام فیها، أو القیام بالأمر من تبلیغ الرسالة و هدایة الناس.

و کذلک فی اللیل حین انتهاء الشمس من الصباح، و حال اقبال الشمس و ادبار النجوم.

الّا انها اذا لوحظت مع قوله تعالی: فَاصْبِرْ عَلی ما یَقُولُونَ وَ سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّکَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَ قَبْلَ الْغُرُوبِ* وَ مِنَ اللَّیْلِ فَسَبِّحْهُ وَ أَدْبارَ السُّجُودِ (ق [۵۰] الآیة ۳۹ و ۴۰)، و قوله تعالی: وَ مِنَ اللَّیْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نافِلَةً لَکَ عَسی أَنْ یَبْعَثَکَ رَبُّکَ مَقاماً مَحْمُوداً (الاسراء [۱۷] الآیة ۷۹) تفید الاطمئنان بأن التسبیح فی تلک

---

(۱)- و فی المفصلات بیان احتمالات المراد منها تبلغ سبعة عشر، و لعل خفاءها کان للاهتمام بجمیع الصلوات.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۶۹

الأوقات من اللیل و النهار و ادبار السجود یشمل الذی فی الصلاة، فریضة کانت أو نافلة، لو لم یکن هو المراد فقط، و التسبیح بحمده هو الذی فیها حال الرکوع و عقیب السجود بعد وضع الجبهة علی الأرض، و ان کانا بطبیعتهما مطلوبین أیضا، و لا سیما بعد ما علمنا من السنّة المبارکة من ان الذکر فی الرکوع و السجود من قبیل «سبحان ربی العظیم- أو الاعلی- و بحمده» هو التسبیح بحمد الله فی الأوقات المذکورة.

فان قلت ان الآیة الکریمة: فَاصْبِرْ عَلی ما یَقُولُونَ وَ سَبِّحْ). ... و أخواتها تخاطب رسول الله (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم)، و مثلها قوله: وَ اصْبِرْ لِحُکْمِ رَبِّکَ فَإِنَّکَ بِأَعْیُنِنا)، و انّ تهجّد اللیل کان واجبا علی نفسه الشریفة (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم)، فکیف تعطی

الوجوب فی کل صلاة لکل أحد؟.

قلت: نعم، و ان کان الأمر کذلک، الّا ان دلالتها علی جزئیة ذکر التسبیح للصلاة و لزوم اشتمالها علیها فی الجملة مما لا اشکال فیه.

و اما قوله تعالی: وَ مِنَ اللَّیْلِ فَاسْجُدْ لَهُ وَ سَبِّحْهُ لَیْلًا طَوِیلًا (الانسان [۷۶] الآیة ۲۶) فراجع الی محبوبیة طول السجود فی الصلاة و التسبیح فی اللیل، و هو الأکثر الأغلب کما لا یخفی.

هذا، و ان تلک الآیات بأجمعها- حتی مع التعاضد- لو لا السنّة المبارکة- لم تکن تدل علی وجوب شیء من ذلک فی الصلاة، فکیف بدلالتها علی الجزئیة، و توقّفها علیها؟ و سیأتی تمام الکلام عن ذلک فی مسألة التسبیح ان شاء الله.

و لا یتمّ الاستدلال بأن الأمر یفید الوجوب، و حیث لا وجوب فی غیر الصلاة، فیکون الأمر فیها، کما ذکروه فی المقام، و فی القراءة بقوله تعالی: فَاقْرَؤُا مٰا تَیَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ و لوجوب الصلاة علی محمّد (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) فی التشهد بقوله تعالی: یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَیْهِ وَ سَلِّمُوا تَسْلِیماً و کذا السلام علیه و غیرها- و سیأتی الکلام عنها ان شاء الله.

و وجه الضعف امکان انکار الصغری أو الکبری فی کل منها لو لا السنّة

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۷۰

الشریفة.

الثالثة- قوله تعالی: وَ لٰا تَجْهَرْ بِصَلاٰتِکَ وَ لٰا تُخٰافِتْ بِهٰا وَ ابْتَغِ بَیْنَ ذٰلِکَ سَبِیلًا). (الاسراء [۱۷] الآیة ۱۱۰)

هذه الآیة، و إن کانت مصوغة لوجوب ابتغاء سواء السبیل و توسطه فی الجهر و الاخفات و ترکهما- کما سیأتی البحث عنه ان شاء الله- الّا انها تدل علی اشتمال الصلاة علی أقوال و أذکار لیصحّ ابتغاء الوسط منها حال قراءتها أیضا؛ لامتناع الحکم بلا موضوع- کما هو ظاهر.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۷۱

الفصل الثالث: فی الوقت

اشارة

أی فیما یدل علی انها موقوتة اجمالا، و لا بد من ملاحظة اوقاتها و الاتیان بها فیها، لئلا تفوت بانقضائها و فیه آیات بینات:

(الاولی) قوله تعالی ...: فَأَقِیمُوا الصَّلاٰةَ إِنَّ الصَّلاٰةَ کٰانَتْ عَلَی الْمُؤْمِنِینَ کِتٰاباً مَوْقُوتاً). (النساء [۴] الآیة ۱۰۳)

تدل الآیة بل تصرّح بأن طبیعة الصلاة لا تکون محبوبة مطلقا، و فی ایّ وقت، بل هی مکتوبة و فریضة فی وقت معین، فهی موقوتة اجمالا، و اما تحدید ذلک الوقت و فی أیة قطعة من الزمان لیلا أو نهارا، اسبوعا او شهرا، فقد أشیر إلیه فی آیات أخری- کما تری.

(الثانیة) قوله تعالی: أَقِمِ الصَّلاٰةَ لِدُلُوکِ الشَّمْسِ إِلیٰ غَسَقِ اللَّیْلِ وَ قُرْآنَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ کٰانَ مَشْهُوداً* وَ مِنَ اللَّیْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نٰافِلَةً لَکَ عَسیٰ أَنْ یَبْعَثَکَ رَبُّکَ مَقٰاماً مَحْمُوداً). (الاسراء [۱۷] الآیة ۷۸- ۷۹)

تفید الآیة انه لا بد من اقامة الصلاة فی وقتین:

الاول- مبدأه زوال الشمس و دلوکها بمیلها عن نصف النهار و منتهی ظهورها یقال له الظهر، و منتهاه مبدأ اللیل و غسق الشمس باختفائها و غروبها «۱».

---

(۱)- قال فی المجمع: «غسق اللیل ظهور ظلامه» فیساعد علی ما استظهرناه، و فی المفردات و المنجد: «شدة ظلمته» فیساعد علی تفسیره بانتصاب اللیل کما فی روایة عبید اللّه بن زرارة.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۷۲

و فی الکشاف: و الغسق «الظلمة و هو وقت صلاة العشاء» (ص ۲۴۲/ ج ۳).

و حیث لم تکن الصلاة مطلوبة فی جمیع ذلک الوقت بحیث تستغرقه کما نعلم ففی أوله یصلّی الظهر و فی آخره العصر تسمیة باسم الوقت و ان کانت الآیة بنفسها لا تفید شیئا من التعدد و عدد رکعات کل منها الّا ان السنّة الشریفة و الضرورة العملیة أوضحتا الأمر کما تعلم.

و الثانی- منتهاه قرآن الفجر بانشقاق الظلمة من ناحیة الشرق مبدأ ظهور البیاض، مقدم طلوع الشمس، و مبدأه منتهی الأول، فاللیل اذا غسق یبدأ ثانی الوقتین کما ینتهی اولهما، و الفجر اذا کان مشهودا مقروءا ینتهی قضیة امکان عطف (قرآن الفجر) علی (محل اللیل)، و ان کان معطوفا علی الصلاة و منصوبا ب «اقم»، فالمراد صلاة الصبح مبدأ وقتها ذلک، و منتهاه ادبار النجوم، و انها مشهودة لملائکة اللیل و النهار کما فی روایات الباب، و لکن یختلف فیه السیاق فلا یبعد أن تکون الروایات تطبیقا لا تفسیرا، فتأمل.

و فی المقام أیضا حیث لم تکن الصلاة المستغرقة للوقت مأمورة یصلّی المغرب فی اوله، و بعده العشاء الی انتهائه تسمیه باسم الوقت أیضا، کما یشیر إلیه قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لِیَسْتَأْذِنْکُمُ ... مِنْ قَبْلِ صَلاٰةِ الْفَجْرِ ... وَ مِنْ بَعْدِ صَلاٰةِ الْعِشٰاءِ (النور [۲۴] الآیة ۵۸) و سیأتی الکلام عنه فی آداب الصلاة ان شاء الله تعالی.

و اما وجود وقت آخر غیرهما و عدمه فلم یذکر فی الآیة شیء و لم ینف حتی ینافی ما تثبته الاخری من ادبار النجوم- کما سیأتی- فإن قرآن الفجر و ظهوره اذا جعل منتهی وقت فهو مبدأ لوقت منتهاه ادبار النجوم بطلوع الشمس کما سیأتی البحث عنه ان شاء الله.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۷۳

و أخیرا أفادت الآیة ان تهجّد اللیل نافلة أی ان التیقظ «۱» فیه للصلاة المستحبة مطلوب و مرغوب فیه و قد أمر الله تعالی نبیّه به عسی ان یبعثه مقاما محمودا، فاللیل أیضا وقت لنافلته و سیأتی الکلام عنهما ان شاء الله.

فی المجمع: غسق اللیل ظهور ظلامه، یقال غسقت اذا انفجرت فظهر ما فیها، و فی المفردات و غیره غسق اللیل: شدّة ظلامه.

و حینئذ فإن قلنا بالأول فالأمر کما ذکرنا یرجع الی بیان وقت صلاة الظهر و العصر و یکون قرآن الفجر منتهی وقت أوّله غسق اللیل و ظهور ظلامه، فیرجع الی بیان وقت صلاتی المغرب و العشاء أیضا، و ادبار النجوم المذکور فی الآیة الاخری منتهی وقت مبدأه- قرآن الفجر وقت صلاة الصبح.

و اما لو قلنا بالثانی فیکون معناه منتصف اللیل و أوّله دلوک الشمس فیشمل وقت صلوات اربع، و تحدید وقت الظهرین فی المنتهی و العشاءین فی البدء بذکر المغرب عند ظهور الظلام فی روایات الباب و یکون آخر وقت العشاء منتصف اللیل دون قرآن الفجر کما فی الاول.

و کیف کان فالآیة تشتمل علی أوقات خمس صلوات دون ذکر منتهی وقت صلا الصبح.

هذا اذا کان معنی قرآن الفجر ظهوره بحیث یمکن ان یقرأ و یکون ظاهرا مشهودا کما هو ظاهره البدوی، و اما اذا کان بمعنی صلاة الصبح لاشتمالها علی القرآن زائد علی سائر الصلوات و کونها مشهودة لملائکة اللیل و النهار کما فی روایات الباب فیختلف السیاق و تصیر الجملة آمرة بصلاة الصبح بین الأوامر قبلها المبینة لأوقات الصلوات الأربع و بعدها المبینة لوقت نافلة اللیل و انها فریضة علی رسول الله (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) و لا یبعد أن تکون روایات الباب تطبیقا لا تفسیرا فراجع و تأمل/ ج ۲/

---

(۱)- فی المفردات الهجود النوم، الهاجد النائم، و هجّدته فتهجد ازالت هجوده و معناه ایقظته فتیقظ، و الضمیر فی قوله «فَتَهَجَّدْ بِهِ» راجع الی القرآن لو کان بمعنی القراءة أو الی بعض اللیل المستفاد من اللیل کما قلنا.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۷۴

باب/ ۲/ ابواب مقدمة العبادات/ روایة/ ۲.

فان قلت ان الأمر بإقامة الصلاة لدلوک الشمس الی غسق اللیل مع الأمر بالتهجّد فیها علی سیاق واحد و لا تختص بالنبی (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) و ان کانت الثانیة مستحبة لمقام التصریح بقوله «نافلة» و هی الزیادة، و ان التعلیل بقوله: عَسیٰ أَنْ یَبْعَثَکَ رَبُّکَ مَقاماً مَحْمُوداً أیضا لا یوجب الاختصاص.

قلت نعم، سیاق الآیات یقتضی اختصاص الأمر بالصلاة (لدلوک الشمس) أیضا بالنبی (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) أیضا، الّا إنّنا نعلم بعدم الاختصاص بآیات اخری تبقی النافلة فی اللیل و التیقّظ لها مختصة بنفسه الشریفة واجبة علیه حسب ظهور الآیة مع ارتباط ما بین قوله تعالی: عَسیٰ أَنْ یَبْعَثَکَ رَبُّکَ مَقاماً مَحْمُوداً مع الآیات السابقة من قوله تعالی: وَ إِنْ کادُوا لَیَفْتِنُونَکَ عَنِ الَّذِی أَوْحَیْنا إِلَیْکَ... الی قوله تعالی:

وَ لَوْ لا أَنْ ثَبَّتْناکَ لَقَدْ کِدْتَ تَرْکَنُ إِلَیْهِمْ شَیْئاً قَلِیلًا (الاسراء [۱۷] الآیة ۷۳- ۷۴)، و تمام الکلام فی رسالتنا (القرآن فی محمد (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) و محمد (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) فی القرآن) بتوفیق من الله تعالی.

الثالثة- قوله تعالی: وَ أَقِمِ الصَّلاةَ طَرَفَیِ النَّهارِ وَ زُلَفاً مِنَ اللَّیْلِ إِنَّ الْحَسَناتِ یُذْهِبْنَ السَّیِّئاتِ ذلِکَ ذِکْریٰ لِلذّاکِرِینَ. (هود [۱۱] الآیة ۱۱۴)

فهذه الآیة توجب اقامة الصلاة فی طرفی النهار قبله و بعده لا أوله و آخره فان الطرف هو الزمان الواقع فیه النهار لا نفسه لیکون طرفاه قطعتیه الاولی و الاخیرة قبال الوسط «۱».

و النهار هو المقدار من الزمان الذی أوله طلوع الشمس و آخره غروبها لدی العرف و اللغة. و من المعلوم ان قبل النهار قبل طلوع الشمس و هو آخر وقت صلاة

---

(۱)- و اتصال آخر الوقت الاول بأول النهار و اوّل الثانی بآخره یحقق معنی الطرف و منتهی الشیء، و لا صلاة فی اوّل قطعة من النهار، و مبدؤه طلوع الشمس و ان کان العصر آخره و جعل مبدئه الفجر لا یساعده العرف و اللغة.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۷۵

الفجر التی کان اوّل وقتها قرآن الفجر المشهود، و بعد النهار طرفه الآخر بعد غروب الشمس و بسط الظلمة الذی کان آخر وقت صلاة اوّل وقتها دلوک الشمس فهو اوّل وقت صلاة آخر وقتها قرآن الفجر و هی صلاة العشاءین.

و الحاصل تصریح الآیة بأن قبل النهار و بعده أی طرفیه وقتان للصلاة ای قبل طلوع الشمس و حین غسق اللیل بعد غروبها «۱».

ثم ان الزلف جمع زلفة ای المنزلة و الخطوة و فی المقام القطعة، فالآیة تفید ان قطعات اللیل فی طرف آخر النهار وقت للصلاة و اوّل تلک الزلف و القطعات، فاذا غربت الشمس و تحقق الغسق بانبساط الظلمة المعبّر عنه عندنا بالمغرب بعد الغروب تحقق اوّل وقت صلاة تسمی باسمه المغرب و بعده زلف اللیل و قطعاتها الی قرآن الفجر وقت صلاة تسمی باسمه العتمة او العشاء «۲».

و ان ابیت ذلک لظهور العطف فی ان تلک الزلف و القطعات من اللیل غیر ما یکون فی طرف آخر النهار وقتا للمغرب و العشاء، فتکون وقتا لنافلة اللیل و یعضده قوله تعالی: وَ مِنَ اللَّیْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ). و الله اعلم.

و الحاصل ان فی المقام اقوالا أربعة:

الاول- و هو الحق و المصرّح به فی أقوال الائمة (علیهم السّلام) کما ذکرنا.

الثانی- ان یکون المراد من طرفی النهار الغداة، و الظهر و العصر، و من زلف اللیل المغرب و العشاء، و لا یساعد ذلک العرف و اللغة فی معنی النهار من طرف الغداة فان قبل طلوع الشمس لیس بطرف علی هذا المعنی من أخذ طرف الشیء

---

(۱)- و لا یتمّ التکلیف حتی تشمل الآیة جمیع اوقات الصلوات الخمس کما عن البعض من اراد طرفی نصف النهار، ففی الاول صلاة الفجر و باقی الصلاة فی طرفه الآخر لعدم مساعدة العرف و اللغة و تصریح الامام (علیه السّلام) بخلافه، و من المعلوم ان طرفی الشیء غیر نصفیه.

(۲)- و یصرح بذلک صحیحة زرارة، قال: سألت أبا جعفر (علیه السّلام) عمّا فرض الله من الصلوات، فقال: خمس صلوات فی اللیل و النهار الی قوله: و قال تبارک و تعالی: «أَقِمِ الصَّلاةَ طَرَفَيِ النَّهارِ» و طرفاه المغرب و الغداة و زلفا من اللیل و هی صلاة العشاء الآخرة. الحدیث/ الوسائل/ ج ۲ باب ۲ من أبواب اعداد الفرائض.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۷۶

منه الّا ان یکون المبدأ طلوع الفجر و المنتهی غروب الشمس کما عن البعض.

الثالث- إرادة طرفی نصف النهار من اللیل و النهار، فصلاة الفجر فی طرفه الاول و باقی الصلوات فی طرفه الثانی، و زلف اللیل قرباتها نافلة اللیل، و یبعده الظهور فان النهار غیر نصفه و طرفیه غیر نصفه و ان قلنا بأن طرف الشیء منه دون الخارج المماس.

الرابع- ما عن ابی حنیفة بعد إرادة طلوع الشمس و غروبها من النهار و حیث لا صلاة فیهما باجماع الامة، فیراد اقرب المجازات صلاة الفجر قریبا من الطلوع و صلاة العصر قریبا من الغروب و فی ذلک حکم باستحباب تنویر الفجر و تأخیر العصر، و فیه ما لا یخفی فان إرادة اوّل اجزاء النهار بعد طلوع الشمس اقرب المجازات فی معنی الطرف من آخر اجزاء اللیل قبل طلوع الشمس أولا، و لو کان الطرف الخارج المماس فإرادة صلاة المغرب بعد الغروب اولی من إرادة العصر قبله بعد إرادة الفجر فی طرفه الاول ثانیا کما لا یخفی، و الحق هو الاول کما عرفت.

ثم ان الصلاة من اعظم الحسنات التی یذهبن بطبعهنّ السیئات، فانها تنهی عن الفحشاء و المنکر و البغی فلا تنحصر بها، کما لا تنحصر بالواجب منها الیومیة المستفادة من تلک الأوقات فی اللیل و النهار، بل الزائدة علیها و نافلتها الثابتة بالسنّة المبارکة، کغیرها من النوافل الثابتة بها، أو أشیر إلیها فی الآیات کما عرفت.

الرابعة- قوله تعالی: وَ سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّکَ حِينَ تَقُومُ وَ مِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَ إِدْبارَ النُّجُومِ). (الطور [۵۲] الآیة ۴۸- ۴۹)

قد عرفت ان الآیة تدل أولا: علی مطلوبیّة طبیعة تسبیحه تعالی بحمده حین القیام فی اللیل و غیره، او فی اللیل حین القیام عن النوم و حال إدبار النجوم من الصباح، و ثانیا: تدل علی ان التسبیح بحمده تعالی فی اللیل و حین إدبار النجوم باقبال الشمس و هما وقتان للصلاة فی الجملة کما عرفت، فلعلّه مطلوب فی الصلاة، و سیأتی تمام الکلام فی اصل التسبیح ان شاء الله.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۷۷

و حینئذ اذا جعل ادبار النجوم غیر اللیل، و قبالها وقت آخر غیرها، فلا بدّ له من مبدأ، اما من قطعات اللیل و زلفها، او انتهائها قبل إدبار النجوم. و اذا علمنا ان قرآن الفجر المشهود آخر اللیل فی التوقیت للصلاة، و ان لم یکن کذلک فی العرف و اللغة، فهو مبدأ لوقت ثالث اوله قرآن الفجر، و آخره ادبار النجوم للتسبیح مطلقا، او فی الصلاة. و بالمآل یستأنس انه وقت للصلاة المسماة باسم الوقت «صلاة الفجر» کما اشار إلیه قوله تعالی: لِيَسْتَأْذِنْكُمُ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمانُكُمْ ... مِنْ قَبْلِ صَلاةِ الْفَجْرِ (النور [۲۴] الآیة ۵۸) کما سیأتی الکلام عنه فی باب الآداب ان شاء الله.

الخامسة- قوله تعالی فی توصیف المصلّین ...: وَ الَّذِينَ هُمْ عَلى صَلاتِهِمْ يُحافِظُونَ* أُولئِكَ فِي جَنّاتٍ مُكْرَمُونَ (المعارج [۷۰] الآیة ۳۴ و ۳۵) او وَ الَّذِينَ هُمْ عَلى صَلَواتِهِمْ يُحافِظُونَ أُولئِكَ هُمُ الْوارِثُونَ* الَّذِينَ يَرِثُونَ الْفِرْدَوْسَ هُمْ فِيها خالِدُونَ (المؤمنون [۲۲] الآیة ۸- ۱۰)، و قوله تعالی: حافِظُوا عَلَى الصَّلَواتِ وَ الصَّلاةِ الْوُسْطى (البقرة [۲] الآیة ۲۳۸).

من المعلوم ان فی المحافظة علی الصلاة فی کل یوم و لیلة اشعارا بأنّ لها اوقاتا یراعیها المحافظون علیها، و ان کان الاطلاق یشمل محافظتها من جمیع الجهات الثابتة لها فی الآیة الکریمة من الاعداد و الرکعات و الاجزاء و غیرها من الشروط المتقدمة او المقارنة

أیضا.

و امّا الصلاة الوسطی ففیها احتمالات ذکروها فی المفصّلات، و لعل سبب اخفائها یعود الی ان یکون الاهتمام بتمام الصلوات و عمومها.

السادسة- قوله تعالی: إِلَّا الْمُصَلِّینَ* الَّذِینَ هُمْ عَلی صَلاتِهِمْ دائِمُونَ (المعارج [۷۰] الآیة ۲۲- ۲۳) فان الاستثناء عن الانسان الهلوع الجزوع المنوع فی مقام المدح یشعر بالوقت للعلم بانه لا- یکون المراد الدوام علی الصلاة فی تمام الأوقات بل فی اوقاتها کما هو الظاهر.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۷۸

خاتمة الفصل

وقت نافلة اللیل حدود نصف اللیل زائدا علیه او ناقصا عنه قلیلا علی ما استفاده الاصحاب (رضوان الله تعالی علیهم) من آیات سورة المزّمل، و فیها کلام.

قال تعالی: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِیمِ یا أَیُّهَا الْمُزَّمِّلُ قُمِ اللَّیْلَ إِلَّا قَلِیلًا نِصْفَهُ أَوِ انْقُصْ مِنْهُ قَلِیلًا أَوْ زِدْ عَلَیْهِ وَ رَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِیلًا، إِنَّا سَنُلْقِی عَلَیْکَ قَوْلًا ثَقِیلًا، إِنَّ ناشِئَةَ اللَّیْلِ هِیَ أَشَدُّ وَطْئاً وَ أَقْوَمُ قِیلًا، إِنَّ لَکَ فِی النَّهارِ سَبْحاً طَوِیلًا، وَ اذْکُرِ اسْمَ رَبِّکَ وَ تَبَتَّلْ إِلَیْهِ تَبْتِیلًا، رَبُّ الْمَشْرِقِ وَ الْمَغْرِبِ لا إِلهَ إِلَّا هُوَ فَاتَّخِذْهُ وَکِیلًا).

(المزمّل [۷۳] الآیة ۱- ۹)

لو خلّینا و الآیات عن کل ما قیل و استمعنا الی مقالتها بنفسها لرأینا انها تخاطب المتزمّل ای اللاف علی جسمه رداء و ملحفة و هو علی صورة نائم مستلقیا لیستریح، فتأمره الآیة الکریمة بالقیام فی اللیل دواما ای فی اللیالی کلها الّا قلیلا منها مما یتعذّر لمرض او سفر او غیرهما، کما یؤید ذلک آخر الآیات «۱»، و القیام هذا فی اللیالی الّا قلیلا منها لا بد و أن یکون فی حدود انتصافها فیزید علی النصف او ینقص منه قلیلا.

ثم ان القیام ذلک لا یکون مطلوبا بنفسه بل لقراءة القرآن مترتلا متأنیا مقرعا للقلب معانیه العالیة الداعیة الی الحیاة المتعالیة.

---

(۱)- احتمال إرادة القیام فی لیل ما الّا قلیل ذلک اللیل، بأن ینام أوله ثم یقوم فی أکثره من حدود نصفه الی آخره حتی یتحقق الامتثال بقیام لیلة واحدة کذلک فبعید عن سیاق الآیات جدا.

کما ان جعل قوله تعالی «نِصْفَهُ أَوِ انْقُصْ مِنْهُ قَلِیلًا» بیانا للقلیل المستثنی لا یساعد علیه ما فی آخر السورة بل لا یساعد السیاق فانه بیان للمستثنی منه اللیل- و القیام فیها- کما لا یخفی.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۷۹

ثم ان تلک القراءة فی ذلک الوقت کأنّها لا تکون مطلوبة نفسیا بل تهیؤا و استعدادا لقبول قول ثقیل «۱».

الظاهر أن المراد بالقول الثقیل الدعوة الی الله تعالی و قبول اعباء الرسالة و اقامة الحدود و الشرائع فردا و جماعة تحقیقا لقوله خَیْرَ أُمَّةٍ، و ثقله معلوم من مواجهة الکفار و المشرکین و لزوم تحمّل المعارک و الحروب.

و اما إرادة القرآن کما ذکره المفسّرون و ان کان یناسب معناه الظاهر من بعد ارادتهم من القیام القیام للعبادة و من ترتیل القرآن الصلاة و یصحّ اطلاق الثقل علیه، کما فعله الاستاذ (قدّس سرّه) فی المیزان، فیبعده ظاهر القیام لترتیل القرآن تهیؤا لتلقی الثقل، الّا ان یراد قراءة بعضه تهیؤا لقبول بعضه الآخر. و حمل ترتیل القرآن علی الصلاة أو فیها، لا- وجه له، مع ان کلّ ذلک کان لعلمهم بنافلة اللیل و وقتها قبلا لا انها هی ظاهر الآیة بدوا کما لا یخفی.

فمصداق العنوان و مرجع الضمير هو المخاطب فی قوله تعالی: إِنَّا سَنُلْقِی عَلَیْکَ قَوْلًا ثَقِیلًا فعلیه یبدو التمرّن و التهیؤ بالقیام فی اللیالی، و ترک المضجع و لذائذه، و لا سیّما قرب انتصاف اللیل، ثم التوجه الی الله تعالی بقراءة القرآن ما یتیسّر منه مرتلا متوجها الی اعماق المفاهیم و عروق المعانی، فان ناشئة اللیل الی الله تعالی أثبت قدما و أشدّ وطأ، لمساعدة السکوت و الظلمة، و عدم الصوارف و المشاغل، و یصیر بذلک اقوم قولا و أنفذ کلاما فی الآخرین، لما فیه من الخلوص، و ان لک فی النهار وقتا واسعا و فرصة طویلة سبحا بالذهاب و الایاب لسائر الامور، و التسریع فی العبادة، فقد جعل الله اللیل لباسا و النهار معاشا، فاغتنم اللیل و الزلف منه. و اذکر اسم ربک رب المشرق و المغرب، و انقطع عن الدنیا و ما فیها متوجها إلیه

---

(۱)- فان تأثیر قراءة القرآن بأوامره و نواهیه و بقصصه و حکمه، و ببیانه الخلقة و مقام الخالق، و سنن اللّه التی لا تبدیل لها أنفذ و أشدّ فی تهیئة الانسان لقبول القول الثقیل و القیام لله تعالی من الاتیان بالصلاة و الاکتفاء بالابتهال کما تعلم.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۸۰

تعالی تبتیلا و تضرعا و اخلاصا، و اهجر الآخرین هجرا جمیلا، لا یبعدک عنهم فی المجتمع، و لا یبعدهم عنک فی هدایتهم، فاتخذ الله تعالی وکیلا تعتمد علیه فی المشاکل، و تستمد منه فی المهام، و ذر الآخرین المکذّبین المترفین، و اصبر علی ما یقولون طعنا بک و تکذیبا علیک، فان لدینا علیهم انکالا و جحیما. و علی هذا السیاق ینتهی الکلام الی قوله تعالی: إِنَّ هٰذِهِ تَذْکِرَةٌ فَمَنْ شٰاءَ اتَّخَذَ إِلیٰ رَبِّهِ سَبِیلًا).

(المزمل [۷۳] الآیة ۱۹)

و من المعلوم ان المصداق مع تلک الخصوصیات لا یکون الّا شخص الرسول الاکرم و النبی الاعظم (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم)، و ان القول الثقیل لیس الّا أمر الرسالة و التصدّی للهدایة و هو هذه التذکرة کما أنّ الأمر کذلک فی آیات سورة المدّثر الآمرة بالقیام و الانذار «۱».

و لا نعلم الی هنا من تلک الآیات بنفسها بحثا عن صلاة اللیل او الاشارة إلیها، و قراءة القرآن و التضرع الی الله تعالی یعمّها، و اذا کانت السنّة الشریفة تکفلت الامر ببیانها بحدودها و رکعاتها فلا افتقار الی ما تکلّفه المفسّرون و مؤلف و آیات الاحکام (رضوان الله علیهم) لتطبیق الآیات علی صلاة اللیل، و قد أشیر إلیها اجمالا فی الآیة السابقة- آیة التهجّد- کما عرفت.

ثم ان آخر تلک الآیات یشیر الی توسعة ذلک التمرّن و الاستعداد منه (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) لیشمل الاصحاب «۲» و انّ مرکز العمل لا بد و أن یتّحد مع طائفة من الذین معه فی الصلابة و الاستقامة حتی یتمکنوا بعون من الله تعالی فیما علیهم، فیقول: ان ربک یعلم انک و طائفة من الذین معک تقومون فی اواخر اللیل قریبا من ثلثه الثالث او

---

(۱)- و لا ینافی ما ذکرناه مع اختصاص ذلک بنفسه الشریفة و ان السورة مکیة و من عتائق السور، لإمکان قراءة النازل قبله أو ما ذکر من النزول علیه أولا ثم التفصیل حسب المواقع کما یشیر إلیه قوله تعالی: «وَ لٰا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ».

(۲)- لا سیما علی ما ورد من ان المراد هو علی (علیه السّلام) و أبو ذر (رضی اللّه عنه).

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۸۱

نصفه او قبل الانتصاف فی اواخر الثلث الاول، و ذلک عبارة اخری عمّا کان فی اوّل الآیات من نصف اللیل او زائدا علیه او ناقصا عنه قلیلا، فان قبل الانتصاب یکون من اواخر الثلث الاول، و بعده زائدا علیه یکون من اواخر الثلث الثانی، او اوائل الثلث الثالث ادنی من ثلثی اللیل، و الله تعالی المدبّر للأمر المقدّر للّیل و النهار طولا و قصرا یعلم انک و طائفة من الذین معک تقومون من تلک الأوقات من اللیل، و لن تحصوه، حیث یعسر علیکم ذلک، مع وجود المرض و السفر فی الجهاد و سائر الاعذار، فتاب علیکم، و عفا عنکم،

فاقرءوا ما تیسّر من القرآن.

و الانصاف انه بعد ما عرفنا ان نافلة اللیل بخصوصیاتها و قراءة القرآن فیها، و الدعاء و الابتهال حالها من السنّة المبیّنة تفصیلا مضافا الی آیة التهجد، و عطف طائفة من الذین مع الرسول (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) فی المقام، نطبق الآیات علیها و نستدل بها علی وجوبها علی نفسه الشریفة و الاستحباب لغیره، و الّا فالآیات بنفسها عامة کما عرفت.

و ممّا ذکرنا یعلم انه لا یتم الاستدلال بتلک الآیات علی کفایة ما یتیسر من القرآن فی الصلاة بعد الفاتحة و عدم وجوب سورة کاملة کما عن بعض العامة «۱»، و السنّة الشریفة بحمد الله اوضحت الأمر من غیر اجمال.

و محصل الکلام انک لا تجد فی السنّة المبارکة ما یتم الاعتماد علیه فی الحکم بوجوب سورة کاملة بعد الفاتحة، و لذلک ذهب الی عدم الوجوب جمع من الاصحاب، مثال الاسکافی، و ابن ابی عقیل، و المحقق، و العلّامة و غیرهم، الّا ان الشهرة العظیمة بین المتقدمین الذین کانت الروایات علی منظرهم بالوجوب، یورث

---

(۱)- و فی الکنز عن ابی حنیفة کفایة ثلاث آیات من آی القرآن و یدفعه قوله (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) «لا صلاة الّا بفاتحة الکتاب»، السراج المنیر/ ج ۳ ص ۴۷۱. و الظاهر ان ما فهمه الفاضل صاحب کنز العرفان (رحمه اللّه) فی غیر محله، و ان مراد ابی حنیفة کفایة ثلاث آیات بعد فاتحة الکتاب کما هو مصرّح به فی کتبهم، الفقه علی المذاهب/ ج ۱ ص ۲۵۴.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۸۲

الوهن فی جواز الترک، مع سیرة النبی (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) علی الفعل و قوله «صلّوا کما رأیتمونی أصلّی» «۱»، و سائر المستحبات فی صلاته قد علم بدلیل خارج، و لم یعلم ذلک فیها، و تفصیل الکلام فی المفصلات و نقل البحث صاحب المستمسک (رحمه اللّه)/ ج ۶ ص ۱۴۸- ۱۵۴.

و حاصل الآیات بلسان آخر انها تنهض الرجل المسئول، و تثیره، و توجه تفکیراته نحو الاهداف العالیة من انقاذ الغرقی فی أمواج الشهوات، و ارشاد الضالّین فی مسالک الترهات الی الحق و الفضیلة، الی الدین و الشریعة، الی الله و السعادة، و علی الهادی البشیر النذیر القیام بالهدف و التعاون مع الذین معه، و التنبّه الی ان الامور بید الله تعالی، و انه یهدی من یشاء، و یضل من یشاء، و لیس علی الرسول الّا البلاغ، و لیس التوفیق الّا من عنده تعالی، و لیس للانسان الّا ما سعی، فمن اصابته حسنة فمن الله، و من اصابته سیئة فمن نفسه، فانه هو الذی ضلّ بنفسه و أضل غیره عن الطریق السوی قُلْ کُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللّهِ من تسلسل العوامل و تسبب الاسباب و الوسائل، وفقنا الله تعالی و ایاکم للقیام فی اللیالی، و قراءة القرآن، و الابتهال و التضرع الی الله تعالی تهیؤا و استعداد للقیام فی سبیل الحق و طریق الخیر، القول الثقیل من اعلاء کلمة التوحید، و تدمیر اساطین الشرک ان شاء الله.

---

(۱)- البحار: ج ۸۵ ص ۲۷۹.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۸۳

الفصل الرابع: فی القبلة

آیات هذا الفصل فی القبلة و انه لا بدّ من استقبالها حال الصلاة و التوجه إلیها، و فی المقام آیات بیّنات:

سَیَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النّاسِ مٰا وَلّٰاهُمْ عَنْ قِبْلَتِهِمُ الَّتِی کٰانُوا عَلَیْهٰا قُلْ لِلّٰهِ الْمَشْرِقُ وَ الْمَغْرِبُ یَهْدِی مَنْ یَشٰاءُ إِلیٰ صِرٰاطٍ مُسْتَقِیمٍ ... وَ مٰا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِی کُنْتَ عَلَیْهٰا إِلّٰا لِنَعْلَمَ مَنْ یَتَّبِعُ الرَّسُولَ مِمَّنْ یَنْقَلِبُ عَلیٰ عَقِبَیْهِ وَ إِنْ کٰانَتْ لَکَبِیرَةً إِلّٰا عَلَی الَّذِینَ هَدَی اللّٰهُ ... قَدْ نَریٰ

تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّماءِ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضاها فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرامِ وَ حَيْثُ ما كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ وَ إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتابَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ وَ مَا اللَّهُ بِغافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ، وَ لَئِنْ أَتَيْتَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتابَ بِكُلِّ آيَةٍ ما تَبِعُوا قِبْلَتَكَ وَ ما أَنْتَ بِتابِعٍ قِبْلَتَهُمْ وَ ما بَعْضُهُمْ بِتابِعٍ قِبْلَةَ بَعْضٍ وَ لَئِنِ اتَّبَعْتَ أَهْواءَهُمْ مِنْ بَعْدِ ما جاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ إِنَّكَ إِذاً لَمِنَ الظَّالِمِينَ).

(البقرة [۲] الآیة ۱۴۲- ۱۴۵)

الآیات بصراحتها تدل علی ان الذین أوتوا الکتاب و أکثرهم الیهود «۱» تفوّهوا فی أمر القبلة التی کان المسلمون یتّجهون إلیها، و هی البیت المقدس، بأقاویل سخیفة اورثت الحزن فی قلب رسول الله (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم)، فأخذ یقلّب وجهه فی السماء

---

(۱)- فان أکثر أهل الکتاب حال ظهور الاسلام فی جزیرة العرب کانوا هم الیهود و هم أشدّ عداوة للاسلام و فتنة للمسلمین، و حتی زماننا هذا خذلهم اللّه بحزبهم الصهیونی.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۸۴

و یشکو الی الله بثّه و حزنه، فأنزل الله تعالی قوله قَدْ نَرى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّماءِ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضاها، فأمر الله تعالی بالانصراف عن القبلة الاولی الی الاخری، بقوله تعالی: فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرامِ وَ حَيْثُ ما كُنْتُمْ ... و لو فی داخل بیت المقدس فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ «۱» و کان ذلک فی المدینة فی أوائل الهجرة المبارکة، و بین الصلاة، فهال ذلک علی البطّالین و السفهاء من الیهود، الذین اوتوا الکتاب مع انهم یعلمون انه الحق من ربهم فقالوا: ما وَلّاهُمْ عَنْ قِبْلَتِهِمُ الَّتِي كانُوا عَلَيْها)، و تأوّلوا ان هذا الأمر المهم موکول بشخص، أو انه یتم علی رأیه، و فسّروا تحویله بالأوهام و الأخیلة، فقال تعالی لرسوله (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) فی حقهم ذَرْهُمْ يَأْكُلُوا وَ يَتَمَتَّعُوا وَ يُلْهِهِمُ الْأَمَلُ فانهم لئن أتیتهم بکل آیة ما تبعوا قبلتک و لئن اتبعتهم ما تبعوا قبلتک، کما انهم لا یتبع بعضهم قبلة بعض، فانهم المعاندون المجادلون الضالّون، و بعد ذلک لیس علیک رعایتهم او مماشاتهم، و ان أمر التشریع بید الله تعالی و ان له المشرق و المغرب، و انه یهدی من یشاء الی صراط مستقیم.

فالواجب بعد ذلک تولّی الوجه شطر المسجد الحرام و جعله قبلة، و المستفاد من قوله تعالی: فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ ان کل جزء منه قبلة، و هو خلاف الظاهر، و لا سیما بعد ظهور قوله تعالی وَ حَيْثُ ما كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ فیمن کان خارجا عن المسجد، و ان علیه التولّی و التوجّه إلیه، و اما من کان فیه فیستشعر حکمه و هو استقبال الکعبة الصادق علیه التولّی نحو المسجد الحرام بنحو مطلق.

فالقبلة لمن کان فی المسجد هی الکعبة، و لمن کان خارجا عنه هی المسجد الحرام سواء کان فی مکّة او فی بلد آخر، الّا انه باستقباله بلدة مکة یصدق علیه

---

(۱)- و قد کان رسول الله (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) و المسلمون یتجهون فی صلاتهم الی بیت المقدس و یجعلونه قبلة لهم، و کذا الکعبة المقدّسة قبل التحویل و بعده، فالقبلة الکعبة، و فی الافراد و الجمع تصریح بعد اختصاص ذلک بنفسه الشریفة کما هو ظاهر.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۸۵

استقباله المسجد و الکعبة، کما یصدق استقبال الکعبة علی مستقبل المسجد فی مکة فی الجملة، فان کل جرم تتسع جهته و شطره کلما بعد عنه، فالقبلة هی المسجد بل الکعبة مطلقا، لا أن مکة قبلة کما عن البعض.

ثم ان من تبیّن له ذلک بالعلامات و معرفة الجهات و الاجهزة فهی، و الّا فمن کان فی محل غائم و شبهه وَ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَ الْمَغْرِبُ فَأَيْنَما تُوَلُّوا فَثَمَّ وَجْهُ اللَّهِ (البقرة [۲] الآیة ۱۱۵)، و یکفیه التوجه الی جهة واحدة بعد التحرّی و عدم الدلیل، و لکن مقتضی اشتراط القبلة التوجه الی جهات اربع مع سعة الوقت طلبا للفراغ بعد اشتغال الذمّة، و الحکم بکفایة جهة واحدة مستندا الی الآیة المبارکة لو کانت راجعة الی القبلة مشکل و لا یساعده السیاق.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۸۶

الفصل الخامس: فی مکان المصلّی و لباسه

قال تعالی: إِنَّمٰا یَعْمُرُ مَسٰاجِدَ اللّٰهِ مَنْ آمَنَ بِاللّٰهِ وَ الْیَوْمِ الْآخِرِ وَ أَقٰامَ الصَّلاٰةَ وَ آتَی الزَّکٰاةَ وَ لَمْ یَخْشَ إِلَّا اللّٰهَ فَعَسیٰ أُولٰئِکَ أَنْ یَکُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِینَ.

(التوبة [۹] الآیة ۱۸)

قد یستظهر من الآیة الکریمة ان تعمیر مساجد الله هو العبادة فیها، و أفضل العبادة الصلاة، فتدلّ علی استحبابها فیها، بعد العلم بعدم الوجوب و الاختصاص، لقوله (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم): «جعلت لی الأرض مسجدا و طهورا «۱»».

و عندنا الأمر غیر ذلک، و تهدف الآیة لرفع ما ذکر، فانها نازلة بعد قوله تعالی:

مٰا کٰانَ لِلْمُشْرِکِینَ أَنْ یَعْمُرُوا مَسٰاجِدَ اللّٰهِ شٰاهِدِینَ عَلیٰ أَنْفُسِهِمْ بِالْکُفْرِ أُولٰئِکَ حَبِطَتْ أَعْمٰالُهُمْ وَ فِی النّٰارِ هُمْ خٰالِدُونَ ([۹۰] ۱۷)، و ناظرة الی ان الشرک لا یساعد علی عمران المسجد بل الایمان، و ان المؤمنین هم الذین آمنوا بالله تعالی و الیوم الآخر أی المبدأ و المعاد، و هما أساسان من أهم اسس التفکیر و الاعتقاد عندهم، و أقاموا الصلاة و آتوا الزکاة و هما عمادان من اهم اعمدة العمل «۲»، و بالجملة هم الذین لا یخشون الّا الله تعالی فی شراشر حیاتهم، و فی مختلف المجالات.

و بتلک الخواص، فهم الذین یعمرون مساجد الله لیذکر فیها اسمه و تعلو کلمته،

---

(۱)- البحار: ج ۳۸ روایة ۱۷.

(۲)- و الاسلام شهادتان و قرینتان.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۸۷

و یظهر الحق لیغلب علی الباطل.

ففی السیاق ان تعمیر المساجد یشمل بناءها و اسراجها و فرشها و غیر ذلک مما یؤدی الی الاجتماع فیها، و الی استماع الخطب و الوصایا فی التواصی بالحق و التواصی بالصبر فی الله و غیره من العبادات من غیر اختصاص بالصلاة.

و الحاصل ان الآیة تعنی المسجد الذی هو مرکز للمسلمین و معراج لهم، حیث یعبد الله فیه و یذکر، و هو محل لتنظیم المعسکرات، و محل للقضاء و الحکم و المشاورة و حل الاختلافات الطارئة، بل هو مرکز لکل شئون المسلمین الدنیویة و الاخرویة.

فعمران المسجد و احیاؤه عمران مجتمع المسلمین و احیاؤهم، فلا یعمره الّا الذین آمنوا بالله و الیوم الآخر و أقاموا الصلاة و آتوا الزکاة و لم یخشوا الّا الله، کما هو الظاهر، و أما المشرکون الذین یتبعون الشهوات، و یفسدون فی الأرض، فکیف یعمرون المساجد، و هم شاهدون علی انفسهم بالکفر، و کذلک الذین یبتغون فی دین الله عوجا من المنافقین، الذین یتلبّسون بلباس المسلمین، و یتظاهرون بشعاراتهم، فیبنون المساجد ضرارا و تفریقا، و یعمرونها اغراء و تحمیقا، یبتغون فی ذلک هدم الاسلام و تحطیم المسلمین، کما ترى ذلک فی بنی امیّة و من حذا حذوهم الی زماننا هذا، خذلهم الله تعالی ان شاء الله.

فهم أظلم بأنفسهم و مجتمعهم من کل ظالم، فعلی المسلمین و المؤمنین الکفاح ضدّهم، و تدمیر مراکزهم و تخویفهم بالتهیؤ و الإعداد حتی لا یدخلوا مساجد الله و مجتمع المسلمین الّا خائفین علی أنفسهم، حیث قال الله تعالی: وَ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسٰاجِدَ اللّٰهِ أَنْ یُذْکَرَ فِیهَا اسْمُهُ وَ سَعیٰ فِی خَرٰابِهٰا أُولٰئِکَ مٰا کٰانَ لَهُمْ أَنْ یَدْخُلُوهٰا إِلّٰا خٰائِفِینَ* لَهُمْ فِی الدُّنْیٰا خِزْیٌ وَ لَهُمْ فِی الْآخِرَةِ عَذٰابٌ عَظِیمٌ.

(البقرة [۲] الآیة ۱۱۴)

فان خزیهم فی الدنیا لا بدّ و أن یکون بأیدی المؤمنین کما یشیر إلیه قوله

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۸۸

تعالی: مٰا کٰانَ لَهُمْ أَنْ یَدْخُلُوهٰا إِلّٰا خٰائِفِینَ فانه لا خوف من دخول المسجد و المسلمون أحرار أحیاء الّا لمثل هؤلاء الکفرة الفجرة المتظاهرین الخونة «۱».

فالحاصل ان الآیات راجعة الی امر أهم من مکان المصلّی، و لا کلام فی جوازها فی کل مکان مباح، و فضلها فی المسجد، کما فصّلته السنّة المبارکة و أرشدت إلیه، بل الأهم من بیان حرمة المنع عن ذکر الله و تخریب المسجد کما قیل.

نعم لا یبعد ظهور قوله تعالی: قُلْ أَمَرَ رَبِّی بِالْقِسْطِ وَ أَقِیمُوا وُجُوهَکُمْ عِنْدَ کُلِّ مَسْجِدٍ وَ ادْعُوهُ مُخْلِصِینَ لَهُ الدِّینَ کَمٰا بَدَأَکُمْ تَعُودُونَ فی لزوم اتیان الصلاة فی المسجد فی الجملة قضیة عطف الأمر بدعاء الله تعالی مخلصا له الدین باقامة الوجوه عند کل مسجد، الموجب غلبة ظهوره فی الصلاة جماعة، أو أعمّ مع ان المتعلق اقامة الوجه عنده اذا کان، و لعله غیر اقامته فیه، حتی یکون علیه ذلک، و کیف کان فهو استظهار لا استدلال، و أصل الأمر ظاهر بالسنّة المبارکة.

---

(۱)- و الجملة اسمیة مفادها الاستمرار، دون الاختصاص بالماضی، حتی یقال انه وعد المسلمین بالنصر و تخلیص المساجد منهم، و قد أنجز ما وعد، و انت تری مکانة اکثر مساجد المسلمین و لا سیما فی بلدنا.

(من المعلوم ان ذلک کان قبل نجاح الثورة الاسلامیة فی تلک المدن).

فان قلت ان الآیة تشعر بجواز دخول المشرکین المساجد الّا انه لا بد و ان یکونوا خائفین من الله تعالی ان یعذبهم بشرکهم، او من المسلمین بان یخزیهم بأیدیهم الفائقة القاهرة لظلمهم و تجبّرهم فی ذات الله و بیوته، و کیف کان لا یساعد ذلک قوله تعالی: «إِنَّمَا الْمُشْرِکُونَ نَجَسٌ فَلٰا یَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرٰامَ» علی القول بإلقاء الخصوصیة من الشرک و المسجد و الحکم بحرمة دخول او ادخال کل نجس فی کل مسجد، و لا اقل من التهافت البدوی الظاهر فی خصوص المسجد الحرام.

قلت عنوان المانع عن ذکر الله تعالی فی مساجده، و الساعی فی خرابها یعمّ المشرک عموما من وجه، لاجتماعهما فی المشرک المانع الساعی، و افتراقهما فی المشرک غیر المانع و غیر الساعی، و المسلم المانع الساعی، و المشرک لا یدخل المسجد الحرام، او کل مسجد- علی ما عرفت فی کتاب الطهارة- سواء کان ساعیا مانعا، او لم یکن، و المانع الساعی اذا لم یکن مشرکا یجوز له الدخول فی کل مسجد فقها مطلقا لضرورة المحاکمة لدی القاضی او غیرها، او لا لضرورة الّا ان المسلمین لا بد و ان یکونوا علی مستوی لم یدخلوا هؤلاء المانعین عن ذکر الله المتظاهرین الّا خائفین عن تجبرهم فی حدود الله تعالی و شرائعه، و لا یتم الجمع بالتفریق بین المسجد الحرام و غیره.

و فی المجمع المشرک الساعی المانع یقدم اقوی الملاکین شرکه کما عرفت و یحکم بحکمه کائنا من کان.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۸۹

و لعلک تعرف ما ذکرنا فی مسألة المکان و ما استدل به الأمر فی لباس المصلّی و ما استدل به أیضا نشیر إلیه اجمالا.

قال تعالی: یٰا بَنِی آدَمَ قَدْ أَنْزَلْنٰا عَلَیْکُمْ لِبٰاساً یُوٰارِی سَوْآتِکُمْ وَ رِیشاً وَ لِبٰاسُ التَّقْویٰ ذٰلِکَ خَیْرٌ ذٰلِکَ مِنْ آیٰاتِ اللّٰهِ لَعَلَّهُمْ یَذَّکَّرُونَ. (الاعراف [۷] الآیة ۲۶)

سیاق الآیة لا یفهم لزوم التستر علی المصلّی حال الصلاة، أو اشتراطها به، او بطلانها بدونه، فیکف بحدوده بعد أن کان أصل موارات السوأة فی الجملة امرا یدرکه الانسان بطبعه من غیر تشریع، و ما انزل الله تعالی مما یتمکن منه تواری سوءاته و لو بصنعة فیه، فهو من آیات الله تعالی کغیره من النعم التی لا تحصی، یتذکر فیه الانسان منزله و خالقه و ربه.

اما تشریع الاشتراط بحیث تفسد الصلاة بدونه، فیحتاج الی مئونة اخری، کما ان الحکم باشتراط الطهارة و التذکیة فی الستر مستندا بإطلاق قوله تعالی: حُرِّمَتْ عَلَیْکُمُ الْمَیْتَةُ (المائدة [۵] الآیة ۳) بعد انصرافه الی الاکل ممّا لا یخفی و المرجع السنّة المبارکة.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۹۰

الفصل السادس: قراءة القرآن

اشارة

ان قراءة القرآن الکریم- فی الصلاة- واجبة فی الجملة، و هو کتاب الله الذی فصّلت آیاته من لدن حکیم خبیر، الکتاب المبین الذی نزل عربیّا من الله العزیز الحکیم، و لا رطب و لا یابس إلّا فیه، و فیه تبیان لکلّ شیء و هو شفاء و هدی للمؤمنین، و هو کتاب العلم و العمل، کتاب الدعوة و الرسالة، و کتاب الحیاة الأبدیة، و بالتالی فهو کتاب الخلقة و الوجود بصورته الکتابیّة المظهرة للعین و الواقع المطلق بشراشره. و کیف یمکن لمن هو فی الوجود و من الوجود ان یطّلع علی الوجود کما هو حقّه و لو بمرحلته الکتابیة من مراتب الوجود.

و کیف کان لا اشکال فی فضیلة قراءة ذلک الکتاب الذی لا ریب فیه هدی للمتقین بل لزوم تلاوته علی کل مسلم- فی الجملة- فانه کتاب الدین و الدنیا، کتاب الحیاة و النور، کتاب الخیر و السعادة؛ و المسلمون سادة أعزّاء لن یضلّوا عن سبیل الحق و طریق الهدایة ما داموا متمسکین به، و هو قائدهم «۱» و بین یدیهم، عاملین بأوامره منتهین عن نواهیه، و یعدله العترة الطاهرة (علیهم الصلاة و السلام) المفسّرون الشارحون له و لکلیاته بحق و المفصّلون لمجمله بعلم، فهم الذین فی بیتهم نزل الکتاب و أهل البیت أدری بما فیه.

---

(۱)- و فی الحدیث: «من جعله امامه قاده الی الجنة و من جعله خلفه ساقه الی النار».

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۹۱

و ذلک بحکم الکتاب نفسه، و هو قول العزیز العلیم: مٰا آتٰاکُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَ مٰا نَهٰاکُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا و قوله: أَطِیعُوا اللّٰهَ وَ أَطِیعُوا الرَّسُولَ فی موارد کثیرة، و مما أتی به الرسول و أمر به التمسّک بالعترة الطاهرة (علیهم السّلام) فی قوله (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم): «إنّی تارک فیکم الثقلین کتاب الله و عترتی ما إن تمسّکتم بهما لن تضلّوا» ... کما عرفت من قبل.

و للبحث فی قراءة القرآن آیات:

الاولی- قوله تعالی: إِنَّ رَبَّکَ یَعْلَمُ أَنَّکَ تَقُومُ أَدْنیٰ مِنْ ثُلُثَیِ اللَّیْلِ وَ نِصْفَهُ وَ ثُلُثَهُ وَ طٰائِفَةٌ مِنَ الَّذِینَ مَعَکَ وَ اللّٰهُ یُقَدِّرُ اللَّیْلَ وَ النَّهٰارَ عَلِمَ أَنْ لَنْ تُحْصُوهُ فَتٰابَ عَلَیْکُمْ فَاقْرَؤُا مٰا تَیَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ عَلِمَ أَنْ سَیَکُونُ مِنْکُمْ مَرْضیٰ وَ آخَرُونَ یَضْرِبُونَ فِی الْأَرْضِ یَبْتَغُونَ مِنْ فَضْلِ اللّٰهِ وَ آخَرُونَ یُقٰاتِلُونَ فِی سَبِیلِ اللّٰهِ فَاقْرَؤُا مٰا تَیَسَّرَ مِنْهُ (... المزمّل [۷۳] الآیة ۲۰)

الآیة المبارکة- کما تری- تأمر الرسول (صلّی اللّه علیه و آله) و طائفة من المؤمنین الذین معه بقراءة ما یتیسّر من القرآن حینما یستیقظون فی ثلثی اللیل و نصفه و ثلثه الاول قبل منتصفه. و حیث أن الله تعالی یعلم أن منهم من یکون مریضا او علی تأهّب سفر یبتغی تجارة او رزقا من فضل الله او جهادا فی سبیله فلا یتمکّن من القیام باللیل و القراءة فیه، امر ثانیة بقراءة ما یتیسّر من القرآن فی أی وقت کان، ردیف الامر بالصلاة و الزکاة و إقراض الله قرضا حسنا، التی هی من الواجبات.

فهی بسیاقها تفید لزوم قراءة القرآن ما یتیسّر «۱» منه علی کل مسلم و مؤمن فی الجملة، فی أی وقت کان، و ان کان حوالی منتصف اللیل فهو أفضل، و لا یختص بظهورها الابتدائی بالقراءة فی الصلاة فریضة، أو فی نافلة اللیل حتی یستدل بها

---

(۱)- هذا راجع الی المرء کما ان الترتیل راجع الی القراءة، و الاستعاذة من الشیطان راجع الی القارئ، و الانصات للسامع.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۹۲

علی کفایة ما یتیسّر من القرآن فی الصلاة مطلقا، حتی بدل فاتحة الکتاب کما عن بعض العامة «۱» بعد تصریح السنّة المبارکة القاطعة بأنه: «لا صلاة إلا بفاتحة الکتاب» و قد مضی تمام الکلام فی الآیة.

الثانیة- قوله تعالی ...: وَ رَتِّلِ الْقُرْآنَ تَرْتِیلًا (... المزمل [۷۳] الآیة ۴)

المخاطب بالأمر و إن کان الرسول (صلّی اللّه علیه و آله) کما مرّ تفصیله فی بحث الأوقات إلا انه یدل علی وجوب الترتیل حال قراءة القرآن، أی التأمل و التأنی و إقراع القلب بمفاهیم الکلمات و الآیات علی موازاة اسماع السمع اصوات الألفاظ و اللغات، فیری نفسه مخاطبا مأمورا مبشّرا و منذرا مرجوما معذّبا او مرحوما مغفورا و هکذا.

و ظاهر الأمر وجوب مراعاته علی کل قارئ مهما امکن، لا سیما لمن یتمکن من درک المفاهیم علی اختلاف المراتب.

الثالثة- قوله تعالی: فَإِذٰا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّیْطٰانِ الرَّجِیمِ* إِنَّهُ لَیْسَ لَهُ سُلْطٰانٌ عَلَی الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَلیٰ رَبِّهِمْ یَتَوَکَّلُونَ. (النحل [۱۶] الآیة ۹۸ و ۹۹)

صراحة الآیة توجب الاستعاذة باللّه من الشیطان الرجیم عند إرادة قراءة القرآن، فلا بد من تبعید النفس عنه و التحرّز منه و الاستمداد فی ذلک من اللّه تعالی و اظهار ذلک بالقول، و هو: أعوذ باللّه من الشیطان الرجیم، و لا یضرّ الفصل القلیل بین کل جلسة قرآنیة، فان المبعد المرجوم لیس له سلطان عَلَی الَّذِینَ آمَنُوا وَ عَلیٰ رَبِّهِمْ یَتَوَکَّلُونَ، إِنَّمٰا سُلْطٰانُهُ عَلَی الَّذِینَ یَتَوَلَّوْنَهُ وَ الَّذِینَ هُمْ بِهِ (باللّه) مُشْرِکُونَ، فمن ابعد نفسه عن الشیطان و اتجه الی الرحمن ثم رتّل القرآن سینال ما هو المطلوب من القراءة دون غیره کالذی یعانق الشیطان و یصوّت بالقرآن فانّه خصمه و یحاکمه

---

(۱)- عن ابی حنیفة کفایة ثلاث آیات من آی القرآن، و یدفعه قوله (صلّی اللّه علیه و آله): «لا صلاة إلا بفاتحة الکتاب» (السراج المنیر/ ج ۳ ص ۴۷۱)، و قوله (صلّی اللّه علیه و آله): «کل صلاة لم یقرأ فیها فاتحة الکتاب فهی خراج» (سنن ابی داود/ ج ۱ ص ۱۸۸). و لا یرتبط ذلک بتعیین المصداق و بیان المراد من الآیة المبحوث عنها.

لدی الرحمن.

ثم ان الاطلاق یقتضی لزوم ذلک حتی فی القراءة الواجبة فی الصلاة، و لم یؤیده العمل من الخلف و السلف، و لعلّه اکتفی بمعناه.

الرابعة- قوله تعالی: وَ إِذٰا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَ أَنْصِتُوا لَعَلَّکُمْ تُرْحَمُونَ* وَ اذْکُرْ رَبَّکَ فِی نَفْسِکَ تَضَرُّعاً وَ خِیفَةً وَ دُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ بِالْغُدُوِّ وَ الْآصٰالِ وَ لٰا تَکُنْ مِنَ الْغٰافِلِینَ. (الاعراف [۷] الآیة ۲۰۴ و ۲۰۵)

صریح الأمر بالاستماع و الانصات عند قراءة القرآن دال علی وجوبهما حاله، فلا یجوز التکلّم او الاشتغال بأمر لا یساعد الاستماع حینما یقرأ القرآن، سواء کان من قبل الامام فی صلاة الجماعة حین قراءته الواجبة او من غیره فی غیرها، و لا یختص بالأول حتی لو قلنا باتحاد السیاق مع الآیة الثانیة، فان ذکر اللّه تعالی فی النفس علی حالة التضرّع و الخیفة لا یختصّ بصلاة الجماعة فی الفجر و العشاء عند استماع قراءة الامام، و التخصیص یعود الی اطلاق العام الکثیر الافراد و إرادة الخاص القلیل، کما عن المحقق الأردبیلی (رضوان اللّه علیه) فی زبدته/ ص ۱۳۰، نعم ان الاستماع و الانصات حال قراءة الامام فی الجماعة و کذلک ذکر اللّه فی النفس تضرّعا و خیفة هما من المصادیق الظاهرة.

و یظهر مما ذکر حال الاستدلال بالآیة علی لزوم ترک المأموم فاتحة الکتاب و سقوطها عنه، و ان لم یسمع من الامام، فانها فی اطلاقه لا تکون بصدد بیان مثل ذلک، و ان لم یتم ما احتمله المحقق الاردبیلی من الجمع بین القراءة بنفسه و استماع قراءة الامام و الانصات له.

ثم ان وجوب السجدة عند قراءة آیات العزائم او الاستماع إلیها «۱» فنفس

(۱)- و لو من الاذاعات و المکبّرات مباشرة دون المسجّلات لعدم صدق القراءة و إن صدق الاستماع. بل و حتی من المسجّلات.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۹۴

آیاتها تدل علیه فی مواضعها الأربعة، و هی:

۱- عند قوله تعالی: إِنَّما یُؤْمِنُ بِآیاتِنَا الَّذِینَ إِذا ذُکِّرُوا بِها خَرُّوا سُجَّداً وَ سَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَ هُمْ لا یَسْتَکْبِرُونَ. (السجدة [۳۲] الآیة ۱۵)

۲- و قوله تعالی: وَ مِنْ آیاتِهِ اللَّیْلُ وَ النَّهارُ وَ الشَّمْسُ وَ الْقَمَرُ لا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَ لا لِلْقَمَرِ وَ اسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِی خَلَقَهُنَّ إِنْ کُنْتُمْ إِیَّاهُ تَعْبُدُونَ.

(فصلّت [۴۱] الآیة ۳۷)

۳- و قوله تعالی: فَاسْجُدُوا لِلَّهِ وَ اعْبُدُوا. (النجم [۵۲] الآیة ۶۲)

۴- و قوله تعالی: کَلَّا لا تُطِعْهُ وَ اسْجُدْ وَ اقْتَرِبْ. (العلق [۹۶] الآیة ۱۹)

فان الأمر بالسجدة صریح، و تبین آیات السجدة انحصار المؤمن فیمن یخرّ له ساجدا عند ذکرها او من یذکّره بها دلیل علی الوجوب لتحقق توجیه الخطاب بالقراءة او الاستماع و لا یلزم التصریح به عند قراءة الآیة نفسها او الاستماع إلیها.

و الظاهر وجوب السجدة عند استماع تلک الآیات من مثل الرادیو أیضا اذا أذیعت بصورة مباشرة، او من المسجلات لصدق التذکّر و الاستماع، بخلاف وجوب الانصات و الاستماع لعدم صدق القراءة اذا اذیعت من المسجّل إلّا ان یقال بعدم انفکاک التذکّر عن التذکیر «۱» و هو مثل القراءة لا یصدق علیه، و الاحتیاط یقتضی عدم الترک.

و اما فی غیر تلک الآیات الأربع، فسیاقها یرشد الی الاستحباب، فانها تخبر عن سجدة الملائکة، و الذین عند ربهم، و من فی السماوات و الأرض بل و ما فی السماوات و ما فی الأرض او الذین أوتوا العلم من قبل ممن أنعم الله علیهم و أنهم

(۱)- إلا ان ذکر الفعل مجهولا یقتضی العموم، حتی التذکّر من مثل الخسوف و الکسوف و الزلزلة، بل کل شیء أمعن فیه النظر، فکیف بالمسجلات (آلات تسجیل الصوت) و استماع الآیات اللفظیة منها.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۹۵

لا یستکبرون «۱»، أو یخبر عن تنفّر الذین اذا قیل لهم: اسجدوا للرحمن قالوا:

و ما الرحمن، و عن قوم کانوا یسجدون للشمس من دون اللّه «۲»، و ذمّ الآخرین بأنه:

فَما لَهُمْ لا یُؤْمِنُونَ* وَ إِذا قُرِئَ عَلَیْهِمُ الْقُرْآنُ لا یَسْجُدُونَ (الانشقاق [۸۴] الآیة ۲۰ و ۲۱). و اما آیة آخر سورة الحج فقد عرفت أنها راجعة الی الصلاة و لا ترتبط بالمقام کما لا ترتبط آیة (سورة ص [۳۸]- ۲۴).

و من المعلوم أنه لا یجوز قراءة سور العزائم (المشتملة علی آیات السجدة الواجبة عند قراءتها و استماعها) فی الصلاة لتنافیها صورتها، و قد أوضحت السنّة المبارکة الأمر بحمد اللّه تعالی.

الفروع المستفادة من الآیات:

الأول: یجب علی کل مسلم قراءة ما تیسّر له من القرآن، و حیث ان ذلک یمتثل بقراءة الفاتحة و سورة تامة بعدها فی رکعات الصلاة فالزائد عنه مسنون مؤکد لا ینبغی التساهل فیه.

الثانی: لا بد من الترتیل و إقراع القلب مضامین الآیات، و التأمّل و التأنی حال قراءة القرآن.

(۱)- قال تعالی:

«إِنَّ الَّذِینَ عِنْدَ رَبِّکَ لَا یَسْتَکْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَ یُسَبِّحُونَهُ وَ لَهُ یَسْجُدُونَ» (الاعراف [۷] الآیة ۲۰۶).

«وَ لِلَّهِ یَسْجُدُ مَنْ فِی السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ طَوْعاً وَ کَرْهاً وَ ظِلَالُهُمْ بِالْغُدُوِّ وَ الْآصَالِ» (الرعد [۱۳] الآیة ۱۵).

«أَ لَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ یَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِی السَّمَاوَاتِ وَ مَنْ فِی الْأَرْضِ وَ الشَّمْسُ وَ الْقَمَرُ وَ النُّجُومُ » (... الحج [۲۲] الآیة ۱۸).

«وَ لِلَّهِ یَسْجُدُ مَا فِی السَّمَاوَاتِ وَ مَا فِی الْأَرْضِ مِنْ دَابَّةٍ وَ الْمَلَائِکَةُ وَ هُمْ لَا یَسْتَکْبِرُونَ» (النحل [۱۶] الآیة ۴۹).

«إِنَّ الَّذِینَ أُوتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ إِذَا یُتْلَی عَلَیْهِمْ یَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ سُجَّداً» (الاسراء [۱۷] الآیة ۱۰۷).

«أُولَئِکَ الَّذِینَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَیْهِمْ ... إِذَا تُتْلَی عَلَیْهِمْ آیَاتُ الرَّحْمَنِ خَرُّوا سُجَّداً وَ بُکِیًّا» (مریم [۱۹] الآیة ۵۸).

(۲)- «وَ إِذَا قِیلَ لَهُمُ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ قَالُوا: وَ مَا الرَّحْمَنُ أَ نَسْجُدُ لِمَا تَأْمُرُنَا وَ زَادَهُمْ نُفُوراً» (الفرقان [۲۵] الآیة ۶۰).

وَجَدْتُهَا وَ قَوْمَهَا یَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللَّهِ ... أَلَّا یَسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِی یُخْرِجُ الْخَبْءَ فِی السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ » (... النمل [۲۷] الآیة ۲۴ و ۲۵).

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۹۶

الثالث: لا بد من الاستعاذة باللّه من الشیطان الرجیم عند إرادة قراءة القرآن.

الرابع: لا بد من السکوت و الاستماع الی القرآن و التنبه الی مفاهیمه حین قراءة الغیر.

الخامس: یجب السجدة عند قراءة الآیات الآمرة به بأیّ لسان، أو عند استماعها و هی فی مواضع أربعة: الم سورة السجدة، فصلت، النجم، و العلق، و یستحب فی سائر المواضع العشرة التی ذکرناها؛ و لذلک لا یجوز قراءة سور العزائم فی الصلاة.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۹۷

الفصل السابع: فی الجهر و الإخفات

قال تعالی: قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوِ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَیًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَی وَ لَا تَجْهَرْ بِصَلَاتِکَ وَ لَا تُخَافِتْ بِهَا وَ ابْتَغِ بَیْنَ ذَلِکَ سَبِیلًا. (الاسراء [۱۷] الآیة ۱۱۰)

سیاق الآیة یوضح وجوب رعایة الاعتدال فی الصوت حال الصلاة، بان لا یرتفع الصوت کمن ینادی بعیدا جهارا، و لا یخفت کمن یناجی نفسه و یحاکیها «۱»، بل علیه ان یبتغی بین ذلک سبیلا واحدا معتدلا.

و هذا یحتمل معنیین:

الاول- انه لا بد للمصلّی فی تمام صلواته من اذکار أو قراءة ان لا یجهر فیها و لا یخافت ای یکون صوته متوسطا معتدلا ممنوعا عن الافراط و التفریط.

الثانی- بعد الفراغ من اثبات وجوب الجهر فی بعض الصلوات کالصبح و العشاءین مثلا «۲»، و الاخفات فی البعض الآخر کالظهرین فی تمام اذکارها و قراءاتها،

(۱)- عن المفردات: الخفت و المخافتة اسرار المنطق، و السنّة المبارکة فسّرت الجهر باسماع البعید و الاخفات بأن لا یسمع أدناه أو من معه (کما فی روایات الباب/ ۳۳ من أبواب الصلاة/ الوسائل).

(۲)- الظاهر انه لا خلاف بین الاصحاب فی عدم وجوب شیء من الجهر أو الاخفات فی غیر القراءة من الأذکار، کما یدل علیه أیضا صراحة الروایات المنقولة کصحیحة ابن یقطین عن أبی الحسن موسی (علیه السّلام)، انه قال سألته عن التشهد و القول فی الرکوع و

السجود و القنوت للرجل ان یجهر به؟ قال (علیه السّلام) «ان شاء جهر به و ان شاء لم یجهر»، و مثله صحیحة علی بن جعفر عن أخیه موسی بن جعفر (علیه السّلام) الباب/ ۲۰ من أبواب القنوت/ الروایة ۱ و ۲.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۹۸

او فی بعض منها کالقراءة مثلا فی السنّة المبارکة، کما ثبت أصل القراءة فیها به، فانها تحکم بابتغاء سبیل الوسط فی الجهر فیما یکون حکمه جهرا، و فی الاخفات کذلک منعا عن الافراط و التفریط فیهما و لا تدل علی شیء فی وجوبهما «۱».

و أساس الاستدلال فی المقام صحاح ثلاث:

الاولی: ما تدل علی عدم الوجوب، و هی صحیحة علی بن جعفر عن اخیه موسی بن جعفر (علیه السّلام)، قال: سألته عن الرجل یصلّی من الفریضة ما یجهر فیه بالقراءة، هل علیه ان لا یجهر؟ قال: «ان شاء جهر و ان شاء لم یفعل» (الباب ۲۵/ الحدیث ۶/ الوسائل/ القراءة فی الصلاة). و ظهوره فی التخییر و عدم الوجوب مما لا ینکر.

الثانیة و الثالثة: صحیحتا زرارة الدالتان علی الوجوب منطوقا و مفهوما، ففی الاولی عن زرارة عن ابی جعفر (علیه السّلام) فی من جهر فیما لا ینبغی الاجهار فیه، و أخفی فیما لا ینبغی الاخفاء فیه، فقال: أیّ ذلک فعل متعمدا فقد نقض صلاته، و علیه الاعادة، فان فعل ذلک ناسیا أو ساهیا او لا یدری فلا شیء علیه، و قد تمت صلاته، و فی الثانیة قریب منه ... الی قوله: فقال: أیّ ذلک فعل ناسیا أو ساهیا فلا شیء علیه.

(الباب ۲۶/ الروایة ۱ و ۲ من الابواب، الوسائل). و ظهورهما فی الوجوب أیضا مما لا کلام فیه.

فعن الشیخ (رحمه اللّه)- و من حذا حذوه- حمل الاولی علی التقیة، و عن غیره طرحه بعنوان عدم عمل الأصحاب به، و وجود الاجماع، او ادعائه علی خلافه، و الأخذ بالأخیرتین و الحکم بالوجوب، و عن الآخرین حمل الأخیرتین علی الاستحباب، و رفع الید عن ظهورهما بصراحته کما عن المجلسی (رحمه اللّه) فی البحار، علی ما حکی عنه، بعد عدم الاجماع، و لا طرح، و قد أفتی به الاسکافی و المرتضی

---

(۱)- راجع روایات الباب/ ۲۵ القراءة فی الصلاة من الرسائل/ ج ۴/ الباب ۲۶.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۹۹

و ابن جنید، و من المتأخرین الفاضل الجواد فی مسالکه و المحقق الاردبیلی فی زبدة البیان.

و من المعلوم ان حمل الاخیرتین علی الاستحباب لا یکون اسهل من حمل الاولی علی التقیة، أو قبول طرحها لدی الأصحاب، و علی منظرنا الافتاء و التمسک به عن جمع من الأصحاب حتی من المحقق المقدس، کما نری فتوی المشهور بالوجوب و العمل بالاخیرتین.

و اما مداومة النبی (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) علی مفاد الاخیرتین مضافا الی قوله (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم): «صلّوا کما رأیتمونی أصلّی» فلا یصلح بیانا للآیة- کما عن الفاضل المقداد (رحمه اللّه)- او ترجیحا للروایة أو للاستدلال- کما عن غیره- لاشتمال صلاته (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) علی المندوب أیضا.

و المسألة مشکلة لا تصل النوبة الی الأصل بعد وجود الدلیل فی الطرفین بحیث لا یتم طرح احدهما بالکل، و لا سبیل للجمع المقبول العرفی، و لا وجه للحمل علی التقیة او الاستحباب، و الاحتیاط فی العمل طریق النجاة، کما فی الافتاء، و لذلک تری من قول المقدس (رحمه اللّه) ما نقلنا.

و کیف کان، لا اشکال فی ان موضوع ذلک البحث القراءة لا مطلق الأذکار کما هو صریح الصحیحة الاولی و سائر روایات الباب.

و حیث ان السنّة المبارکة خصّصتهما بالقراءة دون سائر الاذکار، فالآیة تنطبق علیها مع الاستفادة من المعنی الاول أیضا بابتغاء سبیل الوسط فی کل صوت صلاتی، و فی کل صلاة مع الجهر فی الجهریة و الاخفاف فی الاخفاتیة، و فی مثل المقامات یظهر الافتقار

الشدید الی السنّة بوضوح.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۰۰

الفصل الثامن: فی القصر و التمام

قال تعالی: وَ إِذا ضَرَبْتُمْ فِی الْأَرْضِ فَلَیْسَ عَلَیْکُمْ جُناحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلاةِ إِنْ خِفْتُمْ أَنْ یَفْتِنَکُمُ الَّذِینَ کَفَرُوا إِنَّ الْکافِرِینَ کانُوا لَکُمْ عَدُوًّا مُبِیناً.

(النساء [۴] الآیة ۱۰۱)

الضرب فی الارض السیر علیها «۱» و قد جعل شرطا لتقصیر الصلاة رخصة لظهور «لا جناح» فالمعنی جواز تقصیر الصلاة فی السفر اجمالا، الّا أن استعمال هیئة «لا جناح» و أراد العزیمة بعضا لا سیما فی السنّة المبارکة، و لا سیما بعد عمل الرسول (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) من التقصیر فی السفر دائما فانه یوجب الاطمئنان بإرادة الوجوب و العزیمة، و ان لم یستعمل فی کتاب الله تعالی بهذا المعنی أصلا، و إرادة الوجوب فی آیة الحج مثل للقیام بدلیل خارج «۲».

فانک تری موارد استعمال لَا جُناحَ او لَیْسَ عَلَیْکُمْ جُناحٌ فی الکتاب الکریم استعمل بکثرتها المتجاوز عن عشرین فی الجواز، و نفی البأس الظاهر فی انه

---

(۱)- و الظاهر انه لا یصدق علی من یعیش فی البلاد الکبیرة اذا خرج من بیته الی نقطة نائیة من البلد تستغرق المسافة فانه لا یقال عنه عرفا انه سافر.

(۲)- کما یشعر بل یدل علیه تعبیر الفقیهین زرارة و محمد بن مسلم فی قولهما للامام (علیه السّلام): (انما قال الله «فلیس علیکم جناح» و لم یقل: افعلوا. فکیف اوجب ذلک)، الحدیث- الی استدلال الامام (علیه السّلام) للمتأملین بصنع رسول الله (صلّی اللّه علیه و آله)، راجع تمام الحدیث فی مجمع البیان/ ج ۳ ص ۱۰۱ و شطرا منه فی الوسائل/ الروایة ۴/ الباب ۱۷/ صلاة المسافر.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۰۱

معناه، نعم فی قوله تعالی: فَمَنْ حَجَّ الْبَیْتَ أَوِ اعْتَمَرَ فَلا جُناحَ عَلَیْهِ أَنْ یَطَّوَّفَ بِهِما (البقرة [۲] الآیة ۱۵۸) ارید منه الوجوب، اما انه معناه الحقیقی، ففیه کلام، ألا تری لحن الفقیهین العظیمین زرارة و محمد بن مسلم مع الامام (علیه السّلام) فی إرادة الوجوب و العزیمة من المقام و تمسّکه (علیه السّلام) بآیة الحج و العمرة، ثم تثبت المراد بعمل النبی (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) دون معنی اللفظ و مع ذلک سؤالهما عن التخلف، و انه هل علیه الاعادة؟ و کذلک لحن الجواب الأخیر من قراءة الآیة علیه و تفسیره له، دون الاکتفاء بها، فان ذلک کله بیان للمراد لا معنی اللفظ حتی یراد فی کل مقام، فانظر الحدیث بلفظه، تعرف ما ذکرنا. (مجمع البیان/ ج ۳/ ص ۱۰۱/ ذیل الآیة و شطرا منه فی الوسائل/ الروایة/ ۲/ الباب/ ۲۲ و الروایة/ ۴ الباب/ ۱۷، من أبواب صلاة المسافر).

الّا أن ذیل الآیة و لا سیّما مع ملاحظة الآیة اللاحقة النازلة فی صلاة الخوف حال الحرب یقلب اطلاق ظهورها الی التعلیق و التقیید بخوف الفتنة من الکفار و هم عدو مبین.

فاذا کان فی السفر الخوف من العدو- علی الأکثر بتنقیح المناط و تناسب الحکم و الموضوع- فالخوف من کل شیء کالسبع و ترک الرفقة و ما شابهها، مما یتفق فی السفر طبیعیا یوجب التقصیر، و اما مع الأمن کما فی کثیر من اسفار الیوم و لا سیما مع السیارات الخصوصیة، او ان المسافر تام الاختیار مأمون الطریق فلا.

و لکن الظاهر ان ذلک حکمة فی التشریع، لا علّة، و ضیق الحکمة لا ینافی سعة المشروع، کما فی وجوب تحفّظ ذات العدة من النساء تحفظا حکمة، فلا یکون خوف الفتنة شرطا و تعلیقا و الّا کان الحق تقدیمه بأن یقال: إن خفتم أن یفتنکم الذین کفروا حال الضرب

فی الأرض فَلَیسَ عَلَیکُم جُنَاحٌ أَنْ تَقْصُرُوا مِنَ الصَّلَاةِ، لا بیان الحکم علی الاطلاق أولا، ثم ذکر ذلک مشیرا الی الوجه فی التشریع، و ان کان قد تتأخر اداة الشرط أیضا، الّا ان المقام استظهار لا استدلال مع امکان ورود القید مورد

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۰۲

الغالب هذا. و لکن مع ذلک کلّه، عندنا وجه آخر، و هو أن السفر بطبعه- الی ای مکان کان و مع أیّة وسیلة- فیه اضطراب و قلق، و بتعبیر آخر ان السفر ماهیّة تلازم فقد الاطمئنان و السکینة التی یحسّهما الانسان فی وطنه و مسکنه و بین اسرته، کما هو کذلک عند ما یکون فی بلد آخر و هو لا یعلم زمان اقامته، أ هی یوم أو أیام، و لذلک قیل فی السفر: انه قطعة من سقر.

و یجد الانسان تلک السکینة و الاطمئنان و هو فی وطنه و بمرتبة منه و هو فی بلد آخر عند ما ینوی الاقامة فیه مدة أقلها عشرة أیام، و بهذا فقد منّ الله تعالی علی عباده فی تقصیر الصلاة حال السفر، حیث ان المسافر یفقد الاطمئنان المؤثر فی صلاته بوجه أقرب، و التمام حینما یجده بشهوده الوطن أو قصده الاقامة مدة فی بلد آخر، و لعل ذلک هو ملاک خوف الفتنة فیعمّ.

و اما تأیید البحث أو الاشکال بالآیة اللاحقة، فهو ذو کلام طویل فی مسألة السیاق، و قد أشبعنا البحث فیها لدی الکلام فی آیة التطهیر و الولایة و أمثالهما فی بعض مباحثنا التفسیریة، و قلنا بعدم الاتکال علی السیاق الّا بمقدار تقتضیه طبیعة البحث و وحدة الکلام من ارتباط بعضه ببعض کما بیّنا.

هذا و اما استفادة باقی الخصوصیات من حدود السفر و شرائطه و موارد التخییر و غیرها من زوایا الآیة فهو علی ضوء السنّة أو بصراحتها، و من هنا یتّضح مدی الافتقار الی السنّة المبارکة و عدم صحة القول بکفایة الکتاب بوضوح.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۰۳

الفصل التاسع: صلاة الخوف

اشارة

قال تعالی:

وَ إِذا کُنْتَ فِیهِمْ فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلاةَ فَلْتَقُمْ طائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَکَ وَ لْیَأْخُذُوا أَسْلِحَتَهُمْ، فَإِذا سَجَدُوا فَلْیَکُونُوا مِنْ وَرائِکُمْ وَ لْتَأْتِ طائِفَةٌ أُخْرىٰ لَمْ یُصَلُّوا فَلْیُصَلُّوا مَعَکَ وَ لْیَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَ أَسْلِحَتَهُمْ وَدَّ الَّذِینَ کَفَرُوا لَوْ تَغْفُلُونَ عَنْ أَسْلِحَتِکُمْ وَ أَمْتِعَتِکُمْ فَیَمِیلُونَ عَلَیْکُمْ مَیْلَةً واحِدَةً وَ لا جُناحَ عَلَیْکُمْ إِنْ کانَ بِکُمْ أَذیً مِنْ مَطَرٍ أَوْ کُنْتُمْ مَرْضیٰ أَنْ تَضَعُوا أَسْلِحَتَکُمْ وَ خُذُوا حِذْرَکُمْ إِنَّ اللّهَ أَعَدَّ لِلْکافِرِینَ عَذاباً مُهِیناً* فَإِذا قَضَیْتُمُ الصَّلاةَ فَاذْکُرُوا اللّهَ قِیاماً وَ قُعُوداً وَ عَلیٰ جُنُوبِکُمْ فَإِذَا اطْمَأْنَنْتُمْ فَأَقِیمُوا الصَّلاةَ إِنَّ الصَّلاةَ کانَتْ عَلَی الْمُؤْمِنِینَ کِتاباً مَوْقُوتاً.

(النساء [۴] ۱۰۲ الآیة ۱۰۳)

الآیتان تفیدان أولا: ان الصلاة کانت تقام جماعة کما کانت تقام فرادی، و کان یؤمّهم رسول الله (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) کما کان یؤمّهم غیره فی الحضر و السفر فی حال الحرب و غیره، فلم تکن تترک بحال.

فاذا کان رسول الله (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) مع المجاهدین فی سبیل الله و أقام لهم الصلاة، و الصلاة معه (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) أفضل؛ فان اقتدوا بأجمعهم، سوف یترکون حذرهم و أسلحتهم، عند ذلک سیهجم علیهم العدو من الذین کفروا، و یشنّون علیهم الغارة، و ان اقتدی بعض دون بعض فالتبعیض لا یخلو من شیء، فأنزل الله تعالی خطابه

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۰۴

علی رسوله (صلّی اللّه علیه و آله): اذا کنت فیهم فی ساحة الحرب و الجهاد، و حضرتکم الصلاة فقسّمهم الی طائفتین، فالطائفة

الاولی یصلّون معک و الطائفة الثانیة تکون محافظة و مراقبة لحرکات العدو، و یجب علی الطائفتین حمل السلاح و أخذ الحذر، فلتصلّ الطائفة الاولی معک الرکعة الاولی و لینفردوا و یتمّوا صلاتهم فرادی و یحلّوا محل الطائفة الثانیة للمحافظة و مراقبة العدو، و لتأت الطائفة الثانیة الذین لم یصلّوا فلیصلّوا معک الرکعة الثانیة و یتموا صلاتهم فرادی کما عملت الطائفة الأولی.

هکذا یصلّی المجاهدون حال الحرب جمیعا، حتی لا یمیل علیهم الذین کفروا میلة واحدة و لکی یدرکوا بأجمعهم فی نفس الوقت فضل الصلاة مع النبی (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم).

و فی المقام فروع:

الأول: انه لا اشکال فی جواز وضع الاسلحة مع أخذ الحذر، إن کان فی بدن المسلم المجاهد أذی، أو أن الجوّ لا یساعد علی ذلک کوجود المطر أو الریاح و أمثالها، کما صرّح به قوله تعالی: وَ لا جُناحَ عَلَیْکُمْ إِنْ کانَ بِکُمْ أَذیً مِنْ مَطَرٍ أَوْ کُنْتُمْ مَرْضی أَنْ تَضَعُوا أَسْلِحَتَکُمْ وَ خُذُوا حِذْرَکُمْ.

و من المعلوم أن هذا و أمثاله أمر عقلائیّ، تتغیّر أشکاله بتغیّر شرائط الجوّ و المجال زمانا و مکانا، مع اختلاف أشکال الاسلحة و أنواعها بریا و بحریا أرضیا و جویا، کما ان أساس البحث هو التحفّظ و المراقبة الشدیدة فی الحرب من أخذ الحذر و الاسلحة، و هو أمر عقلائی ینتج معه عدم ترک الصلاة بحال تشریع صلاة الخوف.

الثانی: إن الخطاب و إن کان متوجها الی رسول اللّه (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم)، الّا أن التکلیف لا یختص به، بل کان لإمارته و إمامته، فهو متحقق مع کل أمیر و امام یتصدی لشئون الحرب، و یؤمّهم فی صلواتهم علی مقتضی بقاء التکلیف بالصلاة، و انها لا تترک

بحال، و وجوب الحرب لدی شرائطه.

الثالث: لا فرق فی ذلک بین أن تکون الحرب جهادا مع تحقق شروطه أو دفاعا، فهو الواجب علی المسلمین دون بلادهم و معارفهم و حضارتهم و جمیع شئون حیاتهم فی کل زمان و مکان کما أثبتناه فی کتاب الجهاد من مباحثنا الفقهیة، و سیأتی فی باب الجهاد فی هذا الکتاب ان شاء اللّه.

الرابع: ان صلاة الخوف بکیفیتها لا- تکون الّا حال اشتعال نائرة الحرب و تقابل الصفّین لا قبلها و لا بعدها، کما صرّح بذلک قوله تعالی: فَإِذَا اطْمَأْنَنْتُمْ فَأَقِیمُوا الصَّلاةَ.

الخامس: ان ذلک یجب مع امکان انقسام المجاهدین الی طائفتین حسب تعداد العسکر و المعسکر، و اما مع قلّتهم بحیث لم تکن الطائفة التی من ورائهم کافیة، أو لم یساعد المکان للانقسام مع الحفاظ علی مصالح الاسلام و المسلمین فی الحرب فلا، و حینئذ ینقلب التکلیف الی صلاة المضطر، حسب مراتب العذر بعد عدم التمکّن من الصلاة فرادی کاملة الی تبدیل کل رکعة بذکر و تسبیح، بل بالتوجه إلیه تعالی دون تکلّم کما فی الغرقی.

السادس: انه لا فرق فی الحکم بین أشکال الحرب و المواضع المأخوذة، و الاسلحة التی یحارب بها قدیما و حدیثا مشاة أو جویا أو بحریا، فانه لا تکلّف نفس الّا وسعها، و الضرورات تقدر بقدرها، فکلما أمکن أتی بها، و الّا یتبدل حسب مراتب الامکان کما عرفت.

السابع: ان القصر الجائز فی مطلق الخوف و لو للخوف من سبع أو لص یعمّ الکمّ أیضا، و قد تتبدل الصلاة الی ذکر، کما یصرّح بذلک قوله تعالی: فَإِنْ خِفْتُمْ فَرِجالًا أَوْ رُکْباناً فَإِذا أَمِنْتُمْ فَاذْکُرُوا اللّهَ کَما عَلَّمَکُمْ ما لَمْ تَکُونُوا تَعْلَمُونَ بعد قوله تعالی: حافِظُوا عَلَی الصَّلَواتِ وَ الصَّلاةِ الْوُسْطی وَ قُومُوا لِلّهِ قانِتِینَ.

(البقرة [۲] الآیة ۲۳۸- ۲۳۹)

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۰۶

تدل الآیة الکریمة علی أن الخوف مطلق، و لو من لص أو سبع، فهو من عوامل التقصیر حتی فی کیفیات الصلاة من ترک القیام مثلا رکبانا، بمعنی أن الصلاة لا- تترک بحال، و الحالات توجب التخفیف الی أن تتبدل الرکعة الی ذکر (ذکر الله) کما فصّل فی السنّة المبارکة.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۰۷

الفصل العاشر: صلاة الجمعة

قال تعالی:

یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا إِذٰا نُودِیَ لِلصَّلٰاةِ مِنْ یَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلیٰ ذِکْرِ اللّٰهِ وَ ذَرُوا الْبَیْعَ ذٰلِکُمْ خَیْرٌ لَکُمْ إِنْ کُنْتُمْ تَعْلَمُونَ* فَإِذٰا قُضِیَتِ الصَّلٰاةُ فَانْتَشِرُوا فِی الْأَرْضِ وَ ابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللّٰهِ وَ اذْکُرُوا اللّٰهَ کَثِیراً لَعَلَّکُمْ تُفْلِحُونَ* وَ إِذٰا رَأَوْا تِجٰارَةً أَوْ لَهْواً انْفَضُّوا إِلَیْهٰا وَ تَرَکُوکَ قٰائِماً قُلْ مٰا عِنْدَ اللّٰهِ خَیْرٌ مِنَ اللَّهْوِ وَ مِنَ التِّجٰارَةِ وَ اللّٰهُ خَیْرُ الرّٰازِقِینَ.

(الجمعة [۶۲] الآیة ۹- ۱۱)

الآیات تکشف عن وجود شعار أسبوعی اسلامی فی کل جمعة، و أن علی المسلمین تعظیمه وَ مَنْ یُعَظِّمْ شَعٰائِرَ اللّٰهِ فَإِنَّهٰا مِنْ تَقْوَی الْقُلُوبِ کما أنها تکشف عن واقع کان فی زمن النبی (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم)، و هو ان بعض المؤمنین کانوا لا یراعون حق هذا الشعار، حیث انهم إِذٰا رَأَوْا تِجٰارَةً أَوْ لَهْواً انْفَضُّوا إِلَیْهٰا و ترکوا النبیّ (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) قائما فی الصلاة لیوم الجمعة رغبة الی المعاملة و التجارة، و اجابة للنداء علیها باللهو، کما کان متعارفا بینهم مع أن ما عند الله خیر و هو خیر الرازقین.

فخاطبهم الله تعالی بقوله:

یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا إِذٰا نُودِیَ لِلصَّلٰاةِ مِنْ یَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلیٰ ذِکْرِ اللّٰهِ من الصلاة و ذروا البیع و الشراء، فان ذلک خیر لکم ممّا تعملون من ترک الصلاة

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۰۸

و الانفضاض الی اللهو و التجارة، إن کنتم تعلمون، فاسعوا الی الصلاة، و اصبروا حتی تتم الصلاة و تنقضی، فاذا قضیت فانتشروا فی الأرض، و ابتغوا الوسیلة من فضل الله و السعی الجمیل فی الاکتساب و التجارة بذکر الله، و انه تعالی هُوَ الرَّزّٰاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِینُ و هو خیر الرازقین.

و لعلّکم تفلحون بالجمع بین الصلاة و الاکتساب، و الاهتمام بأمور الدنیا و الآخرة، کل فی محله مع ذکر الله تعالی کثیرا.

کل ذلک یفید أن أصل وجود ذلک الشعار الاسبوعی- و هو صلاة الجمعة- بشروطها فی زمن النبیّ (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) قد وجبت بدلیل لا نعرفه، من غیر دلالة علی الوجوب و التشریع، فلا بدّ من التماس دلیل آخر للوجوب و وجود الشروط إماما و مأموما، وقتا و عددا من السنّة المبارکة العملیة و القولیة، المستفاد منها أنها من شئون الامام (علیه السّلام) و المنصوب من قبله، و کأنها من شئون الحاکم الاسلامی و مراتب الحکومة الاسلامیة، و اطلاق أدلة النیابة أو تقییدها علی ما هو المبسوط فی محله دخیل فی الحکم، و تمام الکلام فی رسالتنا «صلاة الجمعة» من الجواز تخییرا، و الترديد فی کفایتها عن الظهر، فالأحوط الإتیان به مع الاتیان بها.

و أما دلالة الآیة علی حرمة البیع وضعا بمعنی بطلانه، أو تکلیفا بمعنی اقتراف الذنب مع صحة النقل أو کلاهما وقت النداء اذا نودی للصلاة، ففیه کلام، فان الامر بترک البیع و وضعه تأکید للأمر بالسعی الی الصلاة من غیر اختصاص، و المعنی ترک کل اشتغال دنیوی و السعی الی الصلاة حال النداء، و أما من ترک الصلاة حتی مع وجوبها و وجود شروطها، فانه قد ارتطم فی الحرام، و تخلّف عن الأمر، و ترک الواجب، فلا وجه لفساد ما أتی به من بیع و تجارة، بل لا وجه لحرمته، و ان قلنا باقتضاء الامر بالشیء النهی عن

ترکه، فان الامر بالترک فی المقام هو عین النهی الحاصل من الأمر بالسعی الی الصلاة و التأکید الشرعی للتأکید العقلی، و لا ینافی صحة أمر وضعی آخر، بل تکلیفی غیر أهم، فکیف المباح؟ کما فصّل فی مسألة

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۰۹

الترتّب، و تمام الکلام فی الأصول.

ثم انک تعلم أن صلاة الجمعة تختلف عن غیرها بأمور کثیرة من ناحیة الشروط و الکیفیة و وجوب الخطبتین فیها، و لم یذکر فی الکتاب عن شیء منها، و قد فصّلتها السنّة المبارکة، من هذا و غیره یتضح تلازمهما، و ان الهدایة و النجاة لا یمکن الحصول علیهما الّا بالتمسّک بهما، کما ان التمسّک بقوله تعالی: قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَکّی وَ ذَکَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلّی (الاعلی [۸۷] الآیة ۱۴ و ۱۵). و قوله تعالی: فَصَلِّ لِرَبِّکَ وَ انْحَرْ (الکوثر [۱۰۸] الآیة ۲)- علی صلاة العیدین- لو لا السنّة المبارکة غیر تام، و لا بد من التطبیق لا التفسیر فحسب، و الدلیل روایات الباب.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۱۰

الفصل الحادی عشر: صلاة الجماعة

قد عرفت من صراحة آیات الجمعة أنها کانت تقام جماعة بامامة الرسول (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) فی زمن حیاته، و کان المصلّون اذا رأوا تجارة أو لهوا انفضوا إلیها، و ترکوا امامهم قائما فی الصلاة أو حال الخطبة، فنهوا عن ذلک و أمروا بالبقاء مع الجماعة، کما کان ذلک صریحا فی آیات صلاة الخوف، و انها أیضا کانت تقام جماعة، و لا بد أن یکون کذلک مع امام هو أمیر الجیش.

و من المعلوم أنها لم تکن مختصة بهما، بل الصلاة الیومیة أیضا کانت تقام جماعة من أول یوم، یوم لم یکن مع الرسول الأکرم (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) الّا علی (علیه السّلام) و خدیجة (علیها السّلام) و المسلمون کانوا یتعلّمون الصلاة بعمل الرسول (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) جماعة، کما یشیر إلیه قوله (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم): «صلّوا کما رأیتمونی أصلّی» «۱».

و کیف کان، فما یمکن أن یستدلّ به لذلک آیات:

الأولی- قوله تعالی: وَ إِذا نادَیْتُمْ إِلَی الصَّلاةِ اتَّخَذُوها هُزُواً وَ لَعِباً ذلِکَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لا یَعْقِلُونَ. (المائدة [۵] الآیة ۵۸)

فهذه الآیة و ان کانت فی سیاق النهی عن اتخاذ الکفار و المنافقین أولیاء- کما سیأتی الحدیث عنه فی کتاب المحرّمات، ان شاء اللّه- الّا أنها تدلّ علی أن من الموارد التی کان یتّخذها الذین أوتوا الکتاب من الیهود و النصاری و کذلک الکفار هزوا، و کانوا یسخرون من المسلمین، عند النداء الی الصلاة. فکانوا یضحکون

---

(۱)- البحار: ج ۸۵ ص ۲۷۹.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۱۱

و یقولون هزلا حینما یسمعون المنادی ینادی المسلمین لیجتمعوا الی الصلاة.

و ظاهر الاطلاق ان النداء هذا لم یکن فی یوم خاص و لصلاة خاصة، کما فی یوم الجمعة، بل فی کل یوم و لکل صلاة، و حیث ان صلاة الفرادی فی المسجد أو غیره لا معنی لها فی نداء الآخرین إلیها، و انما کان ذلک نداء للجماعة، و لمّا لم یکن بعد ذلک النداء أمر بالسعی إلیها، کما فیما اذا نودی للصلاة من یوم الجمعة فتکون بذاتها مستحبة.

و أما لفظ ذلک النداء الی الصلاة فی کل یوم، و کذا فی یوم الجمعة فهو «حیّ علی الصلاة، و حیّ علی الفلاح، و حیّ علی خیر العمل» صراحة و کنایة، فانها أبلغ، مسبوقا بالتکبیر و الشهادة للتهیؤ و التناسب و ملحوقا بالتهلیل کذلک، و الإخبار بأنه قد قامت

الصلاة كلها مكررا ليتمّ النداء و يسمع كل أحد، أو بغير ذلك، فلا يعلم من الآية شيء.

نعم بعد ما علمنا ذلك كله من طريق السنّة المباركة، ينطبق على الأذان بفصوله المفصولة و تقسيمه الى اعلاميّ: و هو الأذان، و تهيئي: و هو الاقامة فيها: «قد قامت الصلاة»، و كل منهما عباديّ يحتاج الى القربة، و ان كان يتحصل الغرض بدونها، و غير ذلك من الجهات مما هو خارج عن وضع الرسالة يلتمس من السنّة.

الثانية- قوله تعالى: أَقِيمُوا الصَّلاةَ وَ آتُوا الزَّكاةَ وَ ارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ.

(البقرة [۲] الآية ۴۳)

و التقريب ان الركوع مع الراكعين بعد الأمر بالصلاة لا يناسب الّا الجماعة، فان المعيّة فى الخضوع مع الخاضعين حفظا لظهور معنى الركوع فيه مما لا يخفى «۱»، و ذكر الركوع- بعد- أنه أول ركن عمليّ اشارة الى أن ادراك الجماعة و الالتحاق بها لا يكون الّا بعد صدق الركوع مع الراكعين.

---

(۱)- فان معناه الانحناء لغة و استعماله فى الخضوع يحتاج الى عناية.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۱۲

هذا و لكن الانصاف انه لو كنا و الآية من غير ما نعلم من السنّة و الضرورة فى صلاة الجماعة فانه لا يتمّ الاستدلال بها على المطلوب، و لا سيما بعد ملاحظة السياق و توجيه الخطاب نحو بنى اسرائيل الذين لم يكن فى صلاتهم ركوع، فيرجع المعنى- و الله أعلم- الى الأمر بمعيتهم المسلمين «۱».

الثالثة- قوله تعالى: وَ إِذا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَ أَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ. (الأعراف [۷] الآية ۲۰۴)

و التقريب انه لا يجب السكوت و الاستماع عند قراءة القرآن الّا فى الجماعة حال استماع المأموم فى الجهرية من الصلاة، و بتقريب آخر لا اشكال فى ظهور الأمر بالسكوت و الاستماع حال قراءة القرآن فى الوجوب و مورده صلاة الجماعة مؤيدا بقيد الغدوّ و الآصال فى الآية التالية المساعدة لصلاة الفجر و العشاءين.

و الظاهر أن كلا التقريبين واحد، و لا يثمر و لا يغنى من شيء لو لا السنّة المباركة، فانّ الاول: مصادرة «۲» بفرض ثبوت الجماعة فى صغرى الاستدلال دون اثبات تشريعها، و الأكثر الوجوب بعد الفراغ عن المشروعية من غير وجه لاختصاصه بها.

و الثانى: استدلال بشأن النزول، المورد المنقول عن العامة، لا بالآية، و هو لا يخصّص، و اطلاق الأمر يقتضى الوجوب مطلقا «۳».

فلا يساعد القراءة فى صلاة الجماعة للمأموم و لا يجوز له مع صدق الموضوع فى الجهرية و ان أجاز المحقق (قدّس سرّه) فى زبدته لتعدد العنوان و امكان الجمع، و أنت تعلم ما فى الثانى.

---

(۱)- و ذلك بأن تقول ان المأمور به معيّتهم حتى فى الركوع مع الراكعين و الصلاة جماعة فتدلّ على المطلوب أيضا فتوجّه.

(۲)- و ذلك بأن تقول: لم يقع فى شيء من كلمات الأصحاب الاستدلال بالآية على أصل الجماعة ليكون مصادرة بل على وجوب الاستماع فيها.

(۳)- قال الامام الصادق (عليه السّلام) المراد استحباب الاستماع فى الصلاة و غيرها. (تفسير العياشى ج ۲ ص ۱۴۴/ رقم ۱۳۱).

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۱۳

الفصل الثانى عشر: صلاة الميّت

اشارة

قال تعالی:

وَ لا تُصَلِّ عَلى أَحَدٍ مِنْهُمْ ماتَ أَبَداً وَ لا تَقُمْ عَلى قَبْرِهِ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَ رَسُولِهِ وَ ماتُوا وَ هُمْ فاسِقُونَ وَ لا تُعْجِبْكَ أَمْوالُهُمْ وَ أَوْلادُهُمْ إِنَّما يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُعَذِّبَهُمْ بِها فِي الدُّنْيا وَ تَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَ هُمْ كافِرُونَ. (التوبة [۹] الآیة ۸۴ و ۸۵)

اذا مات الانسان صار مطروحا بین یدی الناس، لا یقدر علی شیء کأنه یسترحم من کل أحد و من نظام الخلقة، و بالنهایة من الخالق الذی بیده الموت و الحیاة و النشور و هو علی کل شیء قدیر، و عندئذ یترحم علیه الآخرون و لا سیما الأقربین من الأصدقاء و المعاشرین، و لا سیما الأرحام و الأولاد، فانهم یشفقون علیه و هم متأثرون یتکلّمون عنه استرحاما علیه، و حیث لا یقدرون علی ارجاعه و إعادته و هم ینظرون إلیه و قد قضی نحبه و غادرت نفسه الحلقوم، فیدعون له بالخیر بالنسبة الی أجله فی القبر و القیامة، اذا کان مؤمنا بالله و الیوم الآخر الذی یجمع فیه الأولون و الآخرون.

و ذلک فی الجملة أمر طبیعی لا یحتاج الی مشروع، لکنه جعل فی الاسلام واجبا کفائیا محدودا بحدود و کلمات کان یدعو و یصلّی بها رسول الله (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) و من معه علی جنائز المؤمنین.

و حیث ان نفسه الشریفة کانت رحمة للعالمین مشفقة علی الناس أجمعین

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۱۴

و بذلک نالتهم من غیر فضاضة و غلظة، عند ذلک نهاه الله تعالی عن الاستغفار و الترحّم للمنافقین، الذین یحلفون بالله ما قالوا و لقد قالوا کلمة الکفر و کفروا بعد إسلامهم، الذین بخلوا بما آتاهم الله من فضله و تولّوا، و لقد عاهدوا الله من قبل لَئِنْ آتانا مِنْ فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ وَ لَنَكُونَنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ، المنافقین الذین یلمزون المطوّعین من المؤمنین فیسخرون منهم، و فی النهایة یفرحون بمقعدهم خلاف رسول الله، و کرهوا أن یجاهدوا بأموالهم و أنفسهم فی سبیله، فانهم بکفرهم و نفاقهم هذا لا یغفر لهم الله و إن استغفر الرسول لهم سبعین مرّة.

ثم شدّد النهی و أکّد الأمر بقوله تعالی: لا تُصَلِّ عَلى أَحَدٍ مِنْهُمْ ماتَ أَبَداً و لا تدعو حتی لمیّتهم بالخیر أصلا قبل دفنه، و حال مشاهدة جنازته أو بعده عند قبره، فانهم کفروا بالله و رسوله و ما زالوا علی کفرهم، و أصرّوا علی الحنث العظیم حتی ماتوا و هم فاسقون، فلیس لک أن ترحّم علیهم و تدعو لهم و تصلّی علی میّتهم، و لو کانوا من المترفین ذوی الثروة و القبیلة، ممن تعجبک أموالهم و أولادهم، فانه لیس ذلک بخیر لهم، و انما یرید الله أن یعذّبهم بها فی الدنیا حیث هم یهیمون فیها، و یتلهّون بها حتی تزهق أنفسهم و هم کافرون بالله تعالی و یوم القیامة، و لا بد و أن یکون ترحّمک و رأفتک و دعاؤک علی المیّت للمؤمنین بالله و برسالتک و بیوم القیامة، و کذا ترحمک لمجتمعهم أیضا، و لا بد من التبری و الانفصال عن الکفار و المنافقین و مجتمعهم، و تمام الکلام سیأتی فی تولّی الکفار ان شاء الله.

ثم ان النهی عن الصلاة علی میّتهم نهی عمّا کان (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) یصلّی علی میّت المؤمنین و کان بهم رحیما، و من المعلوم أن الّذی کان یصلّی به علی میت المؤمنین غیر سائر الصلوات ماهیّة، فان أصل ذلک دعاء للمیت و استغفار له من الله الغفور الرحیم، و سائر الصلوات، مشروعة و مقربة، و معارج یعلو بها العباد الی أسمی المقامات.

ثم ان الدعاء و الصلاة للمیت یناسب ذکر الشهادة بالله تعالی و بوحدانیته، فانه

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۱۵

الذی یغفر لمن یشاء و یعذّب من یشاء، و کذلک ذکر الشهادة بالرسالة، فانه بواسطتها اهتدی مجتمع المسلمین، و منهم المتوفی المدعو له، فیناسب الصلاة علی النبیّ و آله (علیهم الصلاة و السلام) کما یناسب الدعاء للمؤمنین و المؤمنات تحفّظا علی مسألة الاجتماع و التوجّه الی الجمع قبل الفرد، ثم الدعاء له، کل ذلک لیکون أقرب الی الاستجابة، و یمتاز کل فصل عن الآخر بشیء أنسبه التکبیر.

و علیه فیدعی للمیت و یصلّی علیه بالشهادتین بعد التکبیر، ثم الصلاة علی النبیّ و آله بعد التکبیرة الثانیة، ثم الدعاء للمؤمنین و المؤمنات بعد الثالثة، ثم للمسجّی المطروح بین یدی الداعی المحتاج الی رحمة ربّه الغنیّ عن عذابه، فیطلب له الغفران و الرحمة بعد الرابعة ثم یکبّر و ینصرف.

و من المعلوم أن کیفیة الصلاة علی المیت مستفادة من السنّة المبارکة، کما انه لا دلالة فی الآیة الکریمة علی وجوب الصلاة و الدعاء و لو کفایة لو لا السنّة، الّا أنها تشعر الی أن النبیّ (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) کما کان یدعو للمیت و یصلّی علیه، کان یقوم علی القبور أیضا، و یدعو لهم، فتدلّ علی جواز مطلق الدعاء و الاستغفار للمیت و جواز زیارة أهل القبور و الدعاء لهم، و المسألة أیضا مما تشیر الی حدود الافتقار الی السنّة فی بیان الأحکام.

فرع:

اذا فسق مسلم- بما ذکر فی الآیات- مما یوجب الکفر أو الفسق فقهیا علی حدّه «۱» فلا یجوز الصلاة علی جنازته و القیام علی قبره بالدعاء له، و اذا لم یجز الدعاء للمیت فعدم جواز الدعاء للحیّ- کائنا من کان- ظاهر.

---

(۱)- کما فی الخوارج و الغلاة و المجسّمة لا کلّ فسق بعد الایمان باللّه و رسوله.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۱۶

الفصل الثالث عشر: وجوب التسبیح

ان التسبیح «۱» بحمد الله رب العالمین فی آناء اللیل و أطراف النهار قبل طلوع الشمس و ادبار النجوم و قبل غروبها حین المساء و حین الصباح مأمور به مرغوب فیه یقرّب الی الله تعالی، و یبعّد عن کل شرّ؛ و فی المسألة آیات تتفرّق الی قسمین:

۱- ما یأمر به مطلقا من غیر تقیید بوقت و زمان.

۲- و ما یطلبه فی وقت دون وقت آخر.

و لا وجه للحمل و ارجاع الأول الی الثانی فی المثبتین کما تعلم.

فللأول آیات تدلّ علیه:

الأولی- قوله تعالی: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِیمِ* سَبِّحِ اسْمَ رَبِّکَ الْأَعْلَی* الَّذِی خَلَقَ فَسَوَّی* وَ الَّذِی قَدَّرَ فَهَدَی (...* الأعلی [۸۷] الآیة ۱- ۳)

الآیات کما تری توجب تسبیح الله الاعلی الذی خلق کل شیء سویّا علی حدّه و قدره، و هو الذی هدی کل مقدور طریقه و مسلکه، فجعل کل موجود یسلک

---

(۱)- التسبیح هو التسریع فی العبادة و السباحة فیها بذکر الله تعالی بأیّ وجه أقلّه ذکر: «سبحان الله و الحمد للّه و لا إله الّا الله و الله أکبر» ثم استعمل فی عبادة خاصة تشتمل التنزیه، و نفی کل نقص عنه تعالی، أعظمه الشریک و الولد، قال تعالی: لَوْ کانَ فِیهِما آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتا فَسُبْحانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا یَصِفُونَ» (الأنبیاء [۲۱] الآیة ۲۲)، وَ قالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمنُ وَلَداً سُبْحانَهُ بَلْ عِبادٌ مُکْرَمُونَ (السورة [۲۱] الآیة ۲۶)، و لقد جمعنا آیات نفی الشرک و نفی الولد فی رسالتنا: «أسس الایمان فی القرآن» و هی کثیرة فراجع.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۱۷

السبیل الی طریق الحق و ینتهی الی کماله، الذی خلق له من دون خیار له فی ذلک، حتی لا یهوی و یضل عن السبیل.

فسبّح ذلک الرب ... رب العالمین الذی لا یعزب عن ربوبیّته شیء فی الأرض و لا فی السماء فی الدنیا و لا فی الآخرة، و کل شیء مربوب دال علی الحکیم القدیر، هادٍ الی الخبیر البصیر، و هو رب العالمین، و لعل ذلک معنی قوله تعالی: تُسَبِّحُ لَهُ السَّماواتُ السَّبْعُ وَ الْأَرْضُ وَ مَنْ فِیهِنَّ وَ إِنْ مِنْ شَیْءٍ إِلَّا یُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَ لکِنْ لا تَفْقَهُونَ تَسْبِیحَهُمْ و لا تدرکون لسان حیاتهم و وجودهم، فسبّح ذلک الرب الأعلی مطلقا و کلما أمکن لا سیما حال تذکر خلقه و نعمه.

الثانیة- قوله تعالی: فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّکَ الْعَظِیمِ فی مقامین من سورة الواقعة [۵۶].

الأول- بعد ذکر نبذ من نعم الله تعالی، و بیان شمول قدرته و نفوذ ارادته فیما یحرث، و الماء الذی یشرب، و النار التی تورى، و ان مقالید ذلک کله بیده تعالی، و قد جعلها تذکرة و متاعا للمقوین، و حال التنبّه لذلک، فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّکَ الْعَظِیمِ، و اذکره فیها و اعبده حتی یأتیک الیقین، فان بیده ملکوت کل شیء، و له جُنُودُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ.

الثانی- بعد ذکر الجنة و النار و ما معهما من النعیم و الجحیم، فقد أمر بالتسبیح باسم ربک العظیم، الذی جعل هذا هو الحق الیقین، و الذی أعطی من لطفه المؤمنین الروح و الریحان و جنة النعیم.

و الأمر فی المقامین یعطی اللزوم حال التوجه الی الخلقة و عظمة الخالق و التذکر لنعمه و ألطافه تعالی، فسبحان الله رب العالمین.

الثالثة- قوله تعالی: فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّکَ الْعَظِیمِ. (الحاقّة [۶۹] الآیة ۵۲)

الآیة الکریمة تأمر أیضا بتسبیح الرب العظیم بعد ذکر الجنة و النار و توصیف

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۱۸

نبذ من نعیمها لمن أوتی کتابه بیمینه، و بیان نزولها لمن أوتی کتابه بشماله جعلنا الله و إیاکم من أصحاب الیمین، بل بلطفه من السابقین ان شاء الله، و الأمر ذلک ظاهر فی الوجوب حال تنبّه عظم خلقه و نفوذ قدرته و تذکّر نعمه و ألطافه.

الرابعة- قوله تعالی: بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِیمِ* إِذا جاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَ الْفَتْحُ وَ رَأَیْتَ النّاسَ یَدْخُلُونَ فِی دِینِ اللَّهِ أَفْواجاً* فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّکَ وَ اسْتَغْفِرْهُ إِنَّهُ کانَ تَوّاباً. النصر [۱۱۰]

الأمر بالتسبیح مع حمد الرب تعالی واقع بعد ملاحظة نعم الله تعالی و أعظمها الفتح و النصر للمسلمین، و دخول الناس فی الدین، و لا یختص الخطاب بالرسول الأکرم (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) کما لا یختصّ بفتح مکة، فان المورد لا یخصص و الملاک تسبیحه تعالی حال التوجه الی نعمه.

الخامسة- قوله تعالی: إِنَّما یُؤْمِنُ بِآیاتِنَا الَّذِینَ إِذا ذُکِّرُوا بِها خَرُّوا سُجَّداً وَ سَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَ هُمْ لا یَسْتَکْبِرُونَ. (السجدة [۳۲] الآیة ۱۵)

ذکر التسبیح مع حمد الرب بعد السجدة عند تذکّر آیات الله تعالی بتذکیر الآخرین، أو تذکّر نفسه من علائم الایمان، و لا سیما بعد أداة الحصر. و التأکید بعدم الاستکبار یفید درجة مطلوبیّة ذلک، و لعلة آکد من الأمر، و الحاصل: ان تلک الآیات الخمس تدل علی وجوب التسبیح کلما تذکر الانسان عظمة الخالق تعالی، و سریان ارادته و قدرته، و ان بیده مبدأ کل شیء و منتهاه، و عنده خزائنه، و لا سیما الاعتراف عند نعمه و ألطافه و عنایاته بأن له الخلق و الأمر، و له جُنُودُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ، و بیده مقالیدها، فسبحان الله العظیم ربنا و رب السماء و الأرض و ما بینهما رب العالمین. و الوجوب هذا غیر مقیّد بزمان أو مکان، و الانسان بل کل موجود لا یغیب عن عنایاته تعالی.

و للقسم الثانی المقیّد بوقت و زمان آیات تدل علیه أیضا:

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۱۹

الأولی- قوله تعالی: فَاصْبِرْ عَلی ما یَقُولُونَ وَ سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّکَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَ قَبْلَ غُرُوبِها وَ مِنْ آناءِ اللَّیْلِ فَسَبِّحْ وَ أَطْرافَ النَّهارِ لَعَلَّکَ تَرْضی.

(طه [۲۰] الآیة ۱۳۰)

الآیة فی سیاق مسألة النبوی و خطاب الرسول (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم): بأنا مٰا أَنْزَلْنٰا عَلَیْکَ الْقُرْآنَ لِتَشْقیٰ و تتعب نفسک حرصا علی هدایة الناس، و لیس علیک إلّا البلاغ، و الله یهدی من یشاء، و یضلّ من یشاء، ثم بعد ذکر نبذ مما تحدّث بنو اسرائیل مع نبیّهم و انتهاء الکلام الی أن ذکر الله تعالی مأمن، و الأعراض عنه عمی، و من کان فی هذه أعمی فهو فی الآخرة أعمی، و یجاب عمّا یعترض بذلک بانک أتتک آیاتنا فنسیتها و کذلک الیوم تنسی.

فسیاق الآیة: أنها تأمر رسول الله (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) بالصبر علی مقالات السفهاء و الجهّال فی طریق ارشادهم و هدایتهم، ثم التسبیح بحمد الرب فی أوقات أربعة:

قبل طلوع الشمس: حین الصبح، و قبل غروبها: حین المساء، و من قطعات اللیل و آنائه و أطراف النهار أوله و آخره، و وسطه الصبح و الظهر و العصر بحکم الجمع.

و أنت تعلم ان قبل طلوع الشمس من آناء اللیل، و قبل غروبها من أطراف النهار، فالأمر بمقتضی الجمع فی الآناء و الأطراف یرجع الی أوقات ستة فی کل من اللیل و النهار ثلاثة، فالآیة توجب التسبیح بحمد الرب فی تلک الأوقات و لو بأقل مصادیقه و هو «سبحان ربی الأعلی أو العظیم و بحمده» کما هو ظاهر.

الثانیة- قوله تعالی: فَسُبْحٰانَ اللّٰهِ حِینَ تُمْسُونَ وَ حِینَ تُصْبِحُونَ، وَ لَهُ الْحَمْدُ فِی السَّمٰاوٰاتِ وَ الْأَرْضِ وَ عَشِیًّا وَ حِینَ تُظْهِرُونَ.

(الروم [۳۰] الآیة ۱۷ و ۱۸)

الآیة فی سیاق ذکر نبذ من تفکیر الکفار و المنافقین و قطع من حالات العباد المؤمنین و ما یعملون و جزاء کل منهما فی روضة یحبرون أو فی عذاب یسجرون،

تأمر بلسان الإخبار بتسبیح الله تعالی، و له الحمد حین تصبحون و حین تمسون و عشیا و حین تظهرون، و هی الأوقات الأربعة، و العشاء من أوائل آناء اللیل، و حین تظهرون من أطراف النهار طرفاه حین تمسون و حین تصبحون. فقد ذکر فی الآیة أطراف النهار جمیعا: الصبح و الظهر و المساء و من آناء اللیل عشاءها فقط، و لا ینافی لزوم التسبیح فی آنائها الأخری قبل طلوع الشمس کما دلّت علیه الآیة السابقة، فان النهار ما بین طلوع الشمس و غروبها، کما هو ظاهر، و إطلاقه علی ما بین طلوع الفجر و غروب الشمس فی مثل الصوم بدلیل آخر من قوله تعالی: وَ کُلُوا وَ اشْرَبُوا حَتّٰی یَتَبَیَّنَ لَکُمُ الْخَیْطُ الْأَبْیَضُ مِنَ الْخَیْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ثُمَّ أَتِمُّوا الصِّیٰامَ إِلَی اللَّیْلِ.

(البقرة (۲)- ۱۸۷) کما سیأتی بیانه ان شاء الله.

الثالثة- قوله تعالی: اصْبِرْ عَلیٰ مٰا یَقُولُونَ وَ اذْکُرْ عَبْدَنٰا دٰاوُدَ ذَا الْأَیْدِ إِنَّهُ أَوّٰابٌ* إِنّٰا سَخَّرْنَا الْجِبٰالَ مَعَهُ یُسَبِّحْنَ بِالْعَشِیِّ وَ الْإِشْرٰاقِ.

(ص [۳۸] الآیة ۱۷ و ۱۸)

الآیة المبارکة فی سیاق قریب من سابقتها أیضا، و هی تشیر الی تفکیر الذین کفروا و أنّهم فی نخوة و شقاق قبال دعوة النبیّ (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) و انهم یتعجّبون ان جاءهم منذر منهم، ثم بیان هذه المشکلة، أنها کانت لسائر الأنبیاء السالفین أیضا بأشکالها المتفاوتة. ففی المقام تأمر الرسول (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) بالصبر علی ما یقوله الکفار من الانکار و التهمة بأنه ساحر کذّاب، و تحمّل ذلک و تسهیله علی النفس بتذکّر وضع داود النبیّ ذی القوة و الأیدی المشدد ملکه من قبل الله تعالی، و قد سخّر له الجبال یسبّحن معه فی الوقتین: العشی و الإشراق، فکأنها تأمر الرسول (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) بذلک فیهما صبرا علی المشاکل، کما کان داود (علیه السّلام) یفعل تحکیما لمسئولیته و تسهیلا لتحمّل المشاق فی طریقها، فان الأمور بید الله تعالی کلها، و سبحان الله العظیم و له الحمد فی کل توفیق، و منه المدد علی کل عمل صالح و تخلّص عن المسئولیة بتحقیق

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۲۱

الواجب کما هو.

و من المعلوم ان العشیّ قطعة من أوائل آناء اللیل، و الاشراق أول قطعة من بکرة النهار، فقد ذکر أن أطراف النهار و آناء اللیل أول کل منهما من غیر انحصار کما هو ظاهر.

الرابعة- قوله تعالی: فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَ اسْتَغْفِرْ لِذَنْبِکَ وَ سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّکَ بِالْعَشِیِّ وَ الْإِبْکارِ. «۱» (المؤمن [۴۰] الآیة ۵۵)

هذه الآیة أیضا فی سیاق عرض مجادلة الکفّار فی آیات الله تعالی و انکارهم الرسالة من قوم نوح و الاحزاب من بعدهم قوم موسی و عاد و ثمود و محاججاتهم، و أنهم کانوا یریدون أن یدحضوا- بذلک- الحق، و الله تعالی یبطل الباطل و یحقّ الحق بکلماته و أنبیائه و کتبه، ثم توضیح وضع المؤمنین و الکفار فی الجنة و النار بالتفصیل، و أن فی ذلک الیوم لا ینفع الظالمین معذرتهم و لهم سوء الدار.

ففی المقام تأمر الرسول (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) بالصبر و التحمّل قبال أقوالهم و أعمالهم مکافحة له و الغضّ عنه، و بالتسبیح بحمد الله تعالی فی الوقتین أیضا فی العشیّ من أوائل آناء اللیل، و فی الإبکار أی بکر النهار و أوله من أطرافه، فان أزمّة الامور بید الله تعالی، و له جُنُودُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ، و بِیَدِهِ مَلَکُوتُ کُلِّ شَیْءٍ و مَقالِیدُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ. فان تسبیح الله تعالی و تنزیهه عن کل ضعف و نقص، و التوجّه الی أن له الحمد و منه کل خیر تذکرة توجب القوام و سهولة تحمّل المشاکل و المشاقّ فی طریق دعوة الله و سبیل إنارة السبیل علی الذین عموا و صموا و ضلّوا عن الطریق، و المجادلون فی آیات الله إن فی صدورهم إلّا کبر ما هم ببالغیه، و لخلق السماوات و الارض أکبر.

---

(۱)- و مثل ذلک قوله تعالی خطابا لنبیّه زکریا: وَ اذْکُرْ رَبَّکَ کَثِیراً وَ سَبِّحْ بِالْعَشِیِّ وَ الْإِبْکارِ (آل عمران [۳] الآیة ۴۱).

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۲۲

الخامسة- قوله تعالی: إِنَّا أَرْسَلْناکَ شاهِداً وَ مُبَشِّراً وَ نَذِیراً. لِتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَ رَسُولِهِ وَ تُعَزِّرُوهُ وَ تُوَقِّرُوهُ وَ تُسَبِّحُوهُ بُکْرَةً وَ أَصِیلًا. (الفتح [۴۸] الآیة ۸ و ۹)

وردت الآیة بعد ذکر الفتح و التوفیق و نزول السکینة علی قلوب المؤمنین لیزدادوا ایمانا و یدخلوا الجنة و ینالوا الفوز العظیم، و لیعذّب المنافقین و المشرکین و یحل علیهم غضب الله، فان لِلَّهِ جُنُودُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ و هُوَ الْعَزِیزُ الْحَکِیمُ، بعد ذکر ذلک کلّه تشیر الی غرض الرسالة و هدف البعثة، و هو الایمان بالله تعالی و رسوله و نصر دین الله و نوامیسه و حدوده و تعزیره «۱» و توقیره و تسبیحه و تنزیهه بکرة و أصیلا، أی أول النهار و بکرته و أول آناء اللیل عشیّته «۲»، و هی الاصیل.

و من المعلوم أن ذکر التسبیح فی الوقتین من أهداف الرسالة من دون اختصاص بالرسول (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) و خطاب إلیه، کما کان فی الآیات السابقة یعطی وجوبه فیهما علی کل مسلم فی الجملة، و إن کان علی نفسه الشریفة آکد.

السادسة- قوله تعالی: فَاصْبِرْ عَلی مٰا یَقُولُونَ وَ سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّکَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَ قَبْلَ الْغُرُوبِ* وَ مِنَ اللَّیْلِ فَسَبِّحْهُ وَ أَدْبٰارَ السُّجُودِ. (ق [۵۰] الآیة ۳۹ و ۴۰)

و هذه الآیة فی سیاق قریب من الآیة الثالثة، حیث أنها تبیّن إنکار الکفار مسألة الرسالة، و تعجّبهم أن جاءهم منذر منهم، و بعد ذکر الجنة و النار و نعیم المتقین و عذاب الکفار تأمر الرسول (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) أولا بالصبر علی ما یقوله المنکرون المعاندون، و لتسهیل ذلک ترشد الی التسبیح بحمد الله تعالی، و تأمر به فی الاوقات الأربعة أیضا: قبل طلوع الشمس، و قبل الغروب، و من اللیل، و دبر کل سجود.

و من المعلوم أن قبل طلوع الشمس حین تصبحون من آناء اللیل، و قبل الغروب من أطراف النهار کما ذکرنا، و اللیل عند ما ینصرف

الی آنائه الأولی فهو

---

(۱)- قال الراغب: التعزیر: النصرة مع التعظیم.

(۲)- و قال: بالغدوّ و الآصال: أی العشایا، یقال للعشیة أصیل.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۲۳

العشیّ، نعم انّ الموقع الرابع لا یختص بزمان بل هو فی دبر کل سجود و یمکن أن یقع فی ایّ زمان، و الساجد بعد ما یضع جبهته علی الارض و یسجد فانه یسبّح بحمد الله و یقول مثلا: «سبحان ربی الأعلی و بحمده»، الّا ان الآیة اذا قیست مع الاولی (طه (۲۰)- ۱۳۰) نری انه قد ذکر مقام أطراف النهار ادبار السجود «۱» فینصرف الی التسبیح ادبار السجود فی أطراف النهار، و ان کان اطلاقه یشمل السجود فی غیرها أیضا، فلعل الظاهر هو مطلوبیة التسبیح دبر السجود فی آناء اللیل و أطراف النهار.

و حیث ان المسلم یعلم أن السجود فی تلک الظروف و الأوقات هو سجدة الصلاة، فهو یعلم أن المطلوب ذلک التسبیح فی سجدات الصلاة مع بقاء أصل مطلوبیته فی تلک الأوقات، و لو لم یکن ادبار السجود بل فی کل وقت، فانه ذکر الله تعالی و تعظیمه المطلوب مطلقا، و أقلّه تلک الأوقات الستة من اطراف النهار و آناء اللیل حتی یستغرق ذکر الله تعالی لیل العبد و نهاره؛ فیحیا قلبه به و یعیش معه فی کل زمان و حال، فیطمئن و هو أصل العیش و الحیاة، ألا بذکر الله تطمئنّ القلوب.

السابعة- قوله تعالی: وَ اصْبِرْ لِحُکْمِ رَبِّکَ فَإِنَّکَ بِأَعْیُنِنا وَ سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّکَ حِینَ تَقُومُ وَ مِنَ اللَّیْلِ فَسَبِّحْهُ وَ إِدْبارَ النُّجُومِ. (الطور [۵۲] الآیة ۴۸ و ۴۹)

الآیة الشریفة کسابقتها علی سیاق واحد فی تبیین وضع المکذّبین للرسالة، و ما یواجههم من العذاب فی یوم القیامة، و ان مواجهة الرسول الداعی الی الله تعالی و الذین آمنوا معه و مکافحتهم للذین کفروا الذین اطمأنوا بالحیاة الدنیا أمر طبیعی، و لا بد من تحمّل المشاق و الصبر علی المشاکل فی سبیل الله و إعلاء کلمة الحق.

فتأمر [الآیة] الرسول (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم)- أوّلا- بالصبر لحکم الله تعالی من لزوم الدعوة و الارشاد و الاستقامة کما أمر، ثم تؤیده و تقوّیه قائلة: بأنک بأعیننا و منظرنا و غیر

---

(۱)- أی أنّه عطف أدبار السجود علی اللیل، و معنی ذلک جعله مقابلا- له، أو علی أقل تقدیر هو غیر ابعاض اللیل التی دلّت علیها (من) التبعیضیة.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۲۴

مغیّب عنّا، و نحن معک أینما کنت، فننصرک و نؤیدک فی سبیل دعوتنا و رسالتنا، و لأجل ذلک و لتسهیل الأمر و تخفیف ثقل المسئولیة بل و الشعور بالاطمئنان و الراحة حین حمل الخلافة و تبلیغ الرسالة، سبّح بحمد ربک حین تقوم ای من الجلوس و القعود، أو من النیام و من الرکوع فی العبادة و الصلاة، و من السکوت، و من عالم الظلمة المحیط بالناس الأموات السکاری حتی تحییهم حیاة طیّبة و تحرکهم، و تسوقهم نحو العدل و الحق و الدین و إزالة الفتنة عن وجه الأرض.

و أخیرا؛ سبّح بحمد ربک حین تقوم بالأمر و هو أمر ربک الذی أمرت بالاستقامة فیه و الصبر علیه، و هو أمر الرسالة و الامامة، ذلک حکم ربک، و من اللیل فسبّحه أیضا، و حین ادبار النجوم باقبال الشمس قبل طلوعها، من آناء اللیل آخر آنائها، أو من أطراف النهار أول طرفیه، ان کان المراد الخارج المتصل بأول أجزائه، و هو خلاف الظاهر کما عرفت من قول الراغب فی أن طرف الشیء جانبه، و یستعمل فی الاجسام و الاوقات و غیرهما، مع انه یلزم علیه أن لا یکون له الّا طرفان و الجمع منطقی.

الثامنة- قوله تعالی: فَاصْبِرْ لِحُکْمِ رَبِّکَ وَ لا تُطِعْ مِنْهُمْ آثِماً أَوْ کَفُوراً* وَ اذْکُرِ اسْمَ رَبِّکَ بُکْرَةً وَ أَصِیلًا وَ مِنَ اللَّیْلِ فَاسْجُدْ لَهُ وَ سَبِّحْهُ

لَيْلًا طَوِيلًا.

(الدهر [۷۶] الآیة ۲۴- ۲۶)

هذه الآیة أیضا فی سیاق قریب من سابقتها، فانها بعد بیان خلق الانسان و نظام حیاته و انه باختیاره و ارادته علی هدی أو فی ضلال مبین، و قد هداه الله السبیل، فبنفسه إما یمشی سویا علی صراط مستقیم شاکرا لأنعمه، أو یهوی عنه و یضل کفورا لها فیتمتع عنها قلیلا.

ثم أشیر فی هذه السورة الی قصة أهل بیت العصمة و الطهارة (علیهم السّلام) و ان وفاءهم بالنذر و الإطعام کان خالصا لوجه الله تعالی لا یریدون به جزاء أو شکورا،

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۲۵

و کان خوفا من یوم القیامة، و هو الیوم العبوس القمطریر، و قد وقاهم الله شرّ ذلک الیوم و جزاهم بما صبروا جنّة و حریرا.

ثم توصیف الجنّة التی وعد المتقون بتفصیل فی قصورها و أنهارها و سررها و ولدانها و خدمها و غیرها من النعم و الألطاف «۱».

ثم بعد بیان ما ذکر تعود الآیات الی أصل الامر، و تخاطب الرسول (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) بقوله: إِنّا نَحْنُ نَزَّلْنا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ تَنْزِيلًا و حیث ان فی ابلاغ القرآن (المنزّل) مواجهة مع المکذّبین و الکفار و مشاکل و مشاق لا بد من تحمّلها حتی التوفیق و النصر، فتأمر بالصبر لحکم الله تعالی من غیر اتباع و ملاحظة لمراضی الطغاة الکفار، و لتسهیل الأمر و تخفیف الثقل لا بد من ذکر اسم الله تعالی لیلا و نهارا، فهو الذی فطر السماوات و الأرض و هو الذی بیده ملکوت کل شیء و أصله، و له الخلق و الأمر، فاذکره فی آناء اللیل و أطراف النهار، و تبتّل إلیه أی ولّ وجهک نحوه، و هو القدرة المحیطة الفعّالة لما یشاء، و تذکّره بأن علی کل عبد اطاعته فیما أمره، و علی الرسول الصبر لحکم الله تعالی، و البلاغ و بذلک یسهل المشکل و یخفّف الثقیل، فیحصل النصر و التوفیق باذن الله تعالی.

و لذلک أمر الرسول (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) بذکر اسم الله تعالی آناء اللیل و أطراف النهار، و لا أقل من بکرة النهار و أوله و أصیل اللیل و عشیّها، و لتهنئة ذلک الثقل و لذة الصعوبة أمر بالسجود له تعالی فی اللیل و تسبیحه طویلا فی السجود أو مطلقا، سواء کان الطول و صفا للسجدة کما هو الظاهر، فیرجع الأمر الی السجدة الطویلة و التسبیح فیها و لو فی الجملة، أو لنفس التسبیح بأن یکون مطلوبا مستقلا أتی به فی السجدة جمعا بین المطلوبین أو مستقلا، فان ذکر الله تعالی و تسبیحه غیر السجدة له بوضع

---

(۱)- و لم یرد ذکر الحور و قاصرات الطرف احتراما لسیدة نساء العالمین فاطمة بنت رسول الله (علیها و علی أبیها و بعلها و بنیها الصلاة و السلام) و الملک لا یمکن ان ینال مقام الانسان الذی فاز و نال علّیین، و لا سیما سیدة نساء العالمین الحوراء الانسیة.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۲۶

المساجد علی الأرض کما تعلم.

و فی المقام توصیف التسبیح بالطول فی قوله تعالی: إِنّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا * ...* إِنَّ لَكَ فِي النَّهارِ سَبْحاً طَوِيلًا* وَ اذْكُرِ اسْمَ رَبِّكَ وَ تَبَتَّلْ إِلَيْهِ تَبْتِيلًا* رَبُّ الْمَشْرِقِ وَ الْمَغْرِبِ لا إِلهَ إِلّا هُوَ فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا* وَ اصْبِرْ عَلى ما يَقُولُونَ وَ اهْجُرْهُمْ هَجْراً جَمِيلًا. (المزمل [۷۳] الآیة ۵- ۱۰)

و کما مرّ الکلام عنه کان المراد من السبح السرعة فی العبادة فی النهار لوجود المشاغل و مقابلة اللیل، ففیه السباحة فی الاعمال منها العبادات، و کیف کان قد ینطبق علی التسبیح القصیر تنزیه الله تعالی فی الجملة.

ثم ان حاصل مجموع آیات الباب بصنفیها الدالّة علی لزوم التسبیح و وجوبه مطلقا أو الآمرة به فی زمان و وقت أو حال و عمل بتعابیرها المختلفة، حیث لا یحمل المطلق علی المقید فی المثبتات کما أثبت فی محله، ان تسبیح الله الاعلی مع حمده و تنزیهه مع

ذکر اسمه (جلّ و علا) مطلوب مرغوب فیه، واجب فی الجملة علی العبد الاتیان به حیث یشاء من أوقاته لیلا و نهارا و فی حالاته و أعماله قیاما و قعودا و سجودا، و لا سیما عند التوجه الی عظمته تعالی و تذکّر نعمائه التی لا تحصی.

إلّا أن تلک الطبیعة المرغوب فیها اللازمة الاتیان، مأمور بها أیضا بنحو أکثر و ألزم فی أوقات ستة: آناء اللیل و أطراف النهار، و قد عرّفتها الآیات بتعابیر مختلفة فیجب فی کل منها ثلاث فی مواقع: ففی الأول العشیّ الأصیل أوائل آنائها، و من اللیل- کما فی سورة الدهر- أواسطها و حال أدبار النجوم قبل طلوع الشمس أواخرها حین تصبحون، و فی الثانی بکرته أول قطعة منه طرفه الأول و حین تظهرون وسطه من أطراف النهار الظهر و حین تمسون آخر أطرافه قبل غروب الشمس؛ سواء کان التسبیح فی تلک الأوقات من النهار حین القیام و من اللیل حین السجود طویلا، أو

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۲۷

أدبار السجود لیلا و نهارا، أو حین القیام کذلک، فیکون ألزم و أکثر فی تلک الحالات و فی تلک الأوقات.

و أما القول بأن المراد من التسبیح فی جمیع الآیات معناه اللغوی أی السباحة و التسریع فی العبادة، فیکون المطلوب هو العبادة السریعة فی تلک الأوقات و الحالات، و التی تتمثل بالصلاة الیومیة و نوافلها، لتطابق أوقاتها أو بغیرها من العبادات، أقلّها ذکر اللّه تعالی فی الجملة لمن لا صلاة له، ففیه ما لا یخفی صغری و کبری.

کما ان استفادة لزوم التسبیح بحمد الله الأعلی أو العظیم فی الرکوع أو السجود من الصلاة، أو فی القنوت بقولنا: «سبحان الله ربّ السماوات السبع و ربّ الأرضین السبع » ... أو ذکر: «سبحان الله و الحمد لله و لا إله إلّا الله و الله أکبر» فی الأخیرتین من الرباعیّات أو الأخیرة من الثلاثیة فی الصلوات من طریق السنّة المبارکة أیضا، و تلک الآیات کذلک بوجود العنایة الخاصة بشأن الصلاة فی القرآن الکریم، و عدم الاشارة الی ذلک فی آیات التسبیح، و بعد ذکر الوقت فیها لا ینطبق علی أوقات الصلاة، و ان کان کثیر منها ینطبق علیها «۱» و کذلک بعد عدم الاشارة فی أدلة أذکار الصلاة الی تلک الآیات مع تطابق الأوقات و الحالات، ففیه أیضا ما لا یخفی. نعم فی بعض روایات العامة أشیر إلیها بقوله (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) حیث نزلت:

فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّکَ الْعَظِیمِ، قال: «اجعلوها فی رکوعکم» و حیث نزلت: سَبِّحِ اسْمَ رَبِّکَ الْأَعْلَی قال: «اجعلوها فی سجودکم» «۲»، و الظاهر هو بیان الفرق بین ذکر الرکوع و ذکر السجود دون اختصاص المأمور به بهما.

و من المعلوم انّه یتحصّل امتثال أوامر آیات التسبیح بإتیان ما عرفت فی

---

(۱)- مثل بکرة النهار أوله علی معناه اللغوی، و حال القیام أیضا، فان تسبیح الرکوع فی حال قبل القیام، إلا أن یقال: ان المراد من البکرة أوله الشرعی قبل طلوع الشمس، و حال القیام ارادته، فینطبقان علی صلاة الصبح و ذکر الرکوع کما مرّ فتأمل مع اطلاقات فی الباب.

(۲)- التهذیب: ج ۲ ص ۳۱۳ روایة ۱۲۹.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۲۸

الصلاة بعنوان المصداق مع بقاء مطلوبیته الطبیعیة مطلقا فی تلک الأوقات و الحالات، و لو لم یکن فی الصلاة و فیها آکد.

و الحاصل أن الأمر دائر بین حمل تلک الأوامر علی الاستحباب، مع أن السیاق لا یقبله، أو تأویل التسبیح الی الصلاة، و لو لم یکن فیها ذکر من التسبیح «۱»، أو الغضّ عن فتوی المشهور بکفایة مطلق الذکر فی الرکوع و السجود و کفایة القراءة فی الأخیرتین موضع التسبیح.

و الحق عندنا إبقاء الاطلاقات علی حالها، و الفتاوی کذلک، لمن امتثل الآیات فی غیر الصلاة، و امتثالها لمن اتاها فیها ظاهر بعد حفظ ظهورها فی الوجوب کما هو مقتضاه.

فان قلت ان الآیات بسیاقها المتقارب و خطابها الموجّه الی النبیّ (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) و الأمر فیها بالصبر لحکم الله، و لما یقوله الجهّال، و تحمّل المشکلات الحاصلة من المقابلة مع المعاندین و الکفار، ثم الأمر بذکر اسم الله تعالی و تسبیحه مع حمده استمدادا منه النصر و التوفیق فی العمل و تخفیفا لثقل الدعوة و تسهیلا لطریق الارشاد و الهدایة، تدل علی لزوم ذلک و وجوبه علی النبیّ (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) و لا یرتبط بسائر العباد، و الأکثر ملاکا وجوبه علی الأئمة (علیهم السّلام) و علی نوّابهم العلماء العظام، و علی کل من له شغل فی ذلک السبیل الصعب الثقیل السهل السمح، لمن ذکر اسم ربه و سبّحه و اطمأن به.

قلت: نعم الأمر و إن کان کذلک إلا أن اطلاقات الصنف الأول کما عرفت و قوله تعالی: وَ تُسَبِّحُوهُ بُکْرَةً وَ أَصِیلًا ردیف قوله: لِتُؤْمِنُوا بِاللّهِ وَ رَسُولِهِ وَ تُعَزِّرُوهُ وَ تُوَقِّرُوهُ أی بجعله غرضا من أغراض الرسالة، و الصنف الثانی ینادی علی

---

(۱)- لفظا مما عرفت و معنی من نفی الکفو و الولد ممّا فی سورة التوحید بأن یقرأ سورة اخری إلا أن یقال بصدقه علی نفی الشریک فی التشهد و کفایته.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۲۹

الانصاف بأن التسبیح و لا سیما فی الأوقات مطلوب واجب علی کل مسلم، إلا أنّه من الرسول (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) و الأئمة المعصومین (علیهم السّلام) و نوّابهم العظام، و من تعزز بعزتهم و تشرّف بمقامهم للهدایة و الارشاد فی الآیة درجة و مرتبة أکثر وجوبا و مطلوبیة بمناسبة الحکم و الموضوع.

و ختام الکلام فی المسألة: ان التسبیح کما عرفت تنزیهه تعالی عن کل عیب و نقص و کل نقد و ضعف، و أما الحمد فهو توصیفه تعالی بالخیر، و ان کل موجود و قوة و خیر و کمال له و به و منه و عنه، و التسبیح بحمده، أی الجمع بین طرفی النفی و الاثبات بأنه لا ضعف فیه بوجه، و له القوة المطلقة بوجه آخر «۱»، لا فقدان له بوجه، و هو الوجود الحقیقی المطلق بوجه آخر أیضا، و هکذا، و أنت تعلم أن کثیرا من آیات الباب تأمر بالتسبیح بمعیة الحمد لیکون ذکر الله أکمل بعد العنایة الخاصة بهما، و فی المعارف و القرآن الحکیم فسبحان الله و الحمد لله ربّ العالمین.

---

(۱)- من المعلوم أن المراد منها الطول و الشدة و الفعلیة المطلقة.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۳۰

ملخّص الفروع المستفادة من آیات الکتاب العزیز فی کتاب الصلاة هی:

۱- یجب علی کل مکلّف الإتیان بالصلاة علی طبیعتها.

۲- یجب إقامة الصلاة زائدا علی الاتیان بها، بأن یأمر الغیر بها، و ینهی التارک لها، و یراقب تجلّیها و مظاهرها فی مختلف شئون حیاة الأمة الاسلامیة لتکون قائمة علی أصولها جماعة و فرادی جمعة و غیرها، و ذلک غیر وجوب مطلق الأمر بالمعروف و النهی عن المنکر، و ان کان هذا من مصادیقه أیضا.

۳- یجب تعلّم الصلاة بخصوصیاتها، کما یجب تهیئة مقدماتها لاطلاق أدلة الوجوب و حکم العقل به، کما أثبتناه فی وجوب المقدمة.

۴- تجب النیّة فی الصلاة شروعا و استدامة فی الافعال و الاقوال، فانها من العناوین القصدیة التی لا تقع جزء للماهیّة المخترعة شرعا إلا بالارادة و القصد، کما فصلّ فی محلّه.

۵- لا بد فی الصلاة من قصد الاطاعة و التقرّب و الخلوص، فتبطل بالشرک و الریاء و لو فی بعض أجزائها.

۶- یجب فی الصلاة القیام، ثم الرکوع، و بعده السجود من الافعال، و التسبیح بحمد الله تعالی فیها من الأقوال.

۷- الصلاة موقوتة لا بد من الإتیان بها فی أوقاتها، بحیث لا یکفی التقدّم أو التأخّر إلا بدلیل آخر کما فی القضاء.

۸- أوقات الصلاة ثلاثة:

الأول: من دلوک الشمس الی غسق اللیل، و المؤتی بها بعد الدلوک تسمی صلاة الظهر، و فی أواخر الوقت تسمی صلاة العصر.

الثانی: من غسق اللیل الی قرآن الفجر و طلوعه، و المؤتی بها فی أوله تسمی صلاة المغرب، و بعده تسمی صلاة العتمة لوقوعها فی الظلمة الشدیدة و تسمی

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۳۱

صلاة العشاء.

الثالث: من قرآن الفجر الی أدبار النجوم بطلوع الشمس، و المؤتی بها فیه تسمی صلاة الصبح.

و اتخاذ أسمائها من الاوقات و تسمیتها بالیومیة الشامل اللیلیة تغلیبا فی نهایة الوضوح، و تفصیل الخصوصیات فی السنّة.

۹- یجوز اتیان صلاة العتمة و العشاء الی قرآن الفجر أداء، لاشتراک نافلة اللیل فی وقتها، و اشتمال غسقها الی قرآنه، و ان کان الأحوط عدم نیّة الاداء و القضاء بعد انتصاف اللیل، و لا سیما فی النسیان، فان وقت النفل اللیل بمقتضی اطلاق الکلمة، و تناسب العتمة مع شدة الظلمة، و هی فی منتصفها علما لتقابل مکان المصلّی فی الوقت (منتصف اللیل) مع نصف النهار فی الطرف الآخر من الأرض لهذه الکرة الترابیة «۱»، فکأن التهجّد فی اللیل نفلا اختص بما بعد المنتصف، فیختص العشاء بما قبله تقریبا، و لا تهافت فی الاشتراک کما فی الظهرین و العشاءین.

۱۰- وجوب المحافظة علی الصلاة مطلقا، یقتضی وجوب معرفة خصوصیاتها بأجزائها و أحکامها و أوقاتها و العلوم التی تتوقف علیها معرفة القبلة و الوقت و الأدوات التی تعرف بواسطتها.

۱۱- ان الکعبة قبلة لمن کان فی المسجد الحرام، فیجب تولّی الوجه نحوها حال الصلاة، و هی لمن کان فی مکة المکرّمة، و هی لمن کان خارجا عنها، و الحق ان الکعبة هی القبلة فقط إلا أن کل جسم کلما بعد عنه تتسع جهته فیصدق استقباله.

۱۲- لا اشکال فی جواز الصلاة فی کل مکان و فی المسجد أفضل.

۱۳- یجب الاعتدال فی مطلق أذکار الصلاة و قراءاتها بأن لا یجهر و لا یخافت،

---

(۱)- اذا فرض موازاة الشمس خط نصف النهار المنصف الأرض الی الشرقیة و الغربیة فبدورته حولها یکون مقابل النقطة نصف اللیل دقیقا.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۳۲

و أما أصل الجهر فی خصوص قراءة الحمد و السورة فی الصبح و العشاءین، و الاخفات فی الظهرین مثل أصل قراءتهما فمستفاد من السنّة المبارکة.

۱۴- یجب تقصیر الصلاة فی السفر، أما انه لا علی وجه الرخصة، و ان حدود السفر و شروطه و مواضع الاختیار و غیره فمستفاد من السنّة المبارکة أیضا.

۱۵- تجب صلاة الخوف فی ساحة الحرب و المعرکة بانقسام المجاهدین المؤمنین الی طائفتین تقتدی احداهما بالامام حتی النصف و تتم فرادی، و تراقب الاخری التی لم تصلّ الأعداء، مع أخذ الحذر و الأسلحة ثم تقتدی الثانیة بالامام عند انتهاء الاولی بالنصف الآخر و تراقب الأولی حتی التمام.

و من المعلوم ان ذلک الوجوب مشروط بمساعدة ظروف العسکر و المعسکر و المراصد و الأسلحة، و مع العدم تتبدل الی صلاة

الاضطرار، و جواز ترک الاسلحة مع أخذ الحذر عند الأذی کوجود المطر أو المرض عقلائی یرتبط بشروط الحرب و المحارب.

۱۶- لا فرق فی الامام و الأمیر المقتدی به بین المعصوم (علیه السّلام) و غیره، کما لا فرق فی الحکم بین الحرب جهادا أو دفاعا و بین أشکال الحرب و أنواع الأسلحة و بین فصول السنة صیفا أو شتاء، و بین الساحة برّا و بحرا أرضا و سماء.

۱۷- تجب صلاة الجمعة بعد حصول شروطها زمن الغیبة تخییرا و الأحوط الاتیان بالظهر أیضا، و اما حرمة البیع أو عمل آخر وقت النداء یوم الجمعة وضعا أو تکلیفا زائدا علی حرمة ترک الصلاة فمشکل.

۱۸- الصلاة مع الجماعة راجحة إجمالا.

۱۹- لا تجوز الصلاة علی أموات الکفّار و المنافقین و لا القیام علی قبورهم و الدعاء لهم، کما لا یجوز علی احیائهم.

۲۰- تجب الصلاة و الدعاء علی موتی المسلمین.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۳۳

۲۱- یجوز زیارة قبور المؤمنین و الدعاء لهم، فکیف بزیارة المراقد المقدّسة و المشاهد المشرّفة. و سیأتی الکلام عنها فی مسألة الشفاعة ان شاء الله.

۲۲- یجب علی کل مسلم تسبیح الله تعالی مع حمده آناء اللیل و أطراف النهار فی الجملة، و فی الأوقات الستّ أکثر: فی بکرة النهار أوله، و حین تظهرون وسطه، و حین تمسون آخره، و عشیّ اللیل أوائل آنائه، و من اللیل أواسطه، و حین ادبار النجوم قبل طلوع الشمس حین تصبحون آخر آنائه، سواء کان ذلک حال القیام و دبر السجود أو لم یکن، و یمتثل ذلک بتسبیحات الصلاة قهرا، و هو علی المسئولین العاملین لدعوة الحق تعالی و سبیل الرشاد و الموظّفین المتعهّدین لحفظ حقوق الله و حدوده بین الناس ألزم و آکد.

۲۳- یجب علی کل مسلم قراءة ما یتیسّر له من القرآن، و یمتثل بما یقرأه فی الصلاة و الزائد منه مسنون لا ینبغی التکاهل فیه، و لا بد من الترتیل فی القراءة أی اسماع القلب مفاهیم الکلمات و التأمل فیها حالها.

۲۴- لا بد من الاستعاذة بالله تعالی من الشیطان الرجیم عند إرادة قراءة القرآن، و علی المستمع السکوت و الإنصات و الاستماع متأمّلا حتی تقع القراءة مؤثرة.

۲۵- تجب السجدة عند ذکر آیات السجدة الواجبة أو قراءتها الآمرة بها أو الاستماع إلیها، و لو من المسجلات الصوتیة و هی فی مواضع أربعة من سور القرآن:

(فصلت، السجدة، النجم، العلق).

و تستحب السجدة فی سائر المواضع؛ و لذلک لا یجوز قراءة سور العزائم الأربع فی الصلاة.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۳۴

خاتمة المطاف

ختاما لکتاب الصلاة و تأییدا لمقدمته نقول:

الصلاة أفضل الموضوعات الشرعیة و أعلی مجعولاتها فانها الطریق الوحید الی حفظ ارتباط العبد بمولاه، و تقریبه منه تدریجیا حتی یصل الی لقائه و هو أعلی مراتب العبودیة، فهی خیر موضوع من شاء استقلّ و من شاء استکثر، و مع ذلک کلّه لم یذکر منها فی القرآن الکریم إلا کلیّات کاشتمالها علی قیام و رکوع و سجود و ذکر اللّه تعالی و تسبیحه و حمده اجمالا بعد أصل وجوبها، بحیث لا یتمکن من لم یکن مأنوسا بها عن طریق السنّة العملیة أن یتصور صورتها، و لم یذکر فیه من تعداد الرکعات بل صورة الرکعة المشتملة علی الرکوع، و لم یعلم منها ان صلاة الصبح مثلا رکعة أو رکعتان، و المغرب رکعتان أو رکعات، فکیف باشتمال الرکعة علی قراءة فاتحة الکتاب و لزوم السورة و ما هو الذکر و التسبیح اللازم؟ کما أشار الی ذلک الحدیث السابق.

و ذلک لتقارن الآیات التعلیم العملی و التفسیر القولی من رسول اللّه (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) و قد أتی بها جماعة حیث لم یکن معه مسلم إلا علیّ و خدیجة (علیهما الصلاة و السلام).

و فی مثل المقام یظهر جلیا لکل أحد خطأ من قال: حسبنا کتاب الله، و من قلّده علی عماء، فاذا کان الأمر فی مثل العبادة الیومیة المبتلی بها العموم- کما عرفت- فکیف فی غیرها، و قد صرّح الرسول الاکرم (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) بما تواتر عن الفریقین:

«إنی تارک فیکم الثقلین: کتاب اللّه، و عترتی، ما إن تمسّکتم بهما لن تضلّوا» «۱».

اللّهم اجعلنا من المتمسّکین بهما و اجتنبنا أن نقول فیهما بالأهواء حتی نهتدی بهما إلی سبیل الحق و الرشاد ... آمین یا ربّ العالمین.

---

(۱)- البحار: ج ۲۳ ص ۱۴۰ روایة ۹۱.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۳۵

کتاب الصوم

اشارة

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۳۷

الصوم

الصوم فی الأصل: الامساک مطلقا، و فی الشرع: إمساک مخصوص عن اعمال ممنوعة فی زمان محدود لأشخاص معیّنین بشروط معیّنة، و فی الکتاب آیات:

الأولی و الثانیة و الثالثة- قوله تعالی: یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا کُتِبَ عَلَیْکُمُ الصِّیٰامُ کَمٰا کُتِبَ عَلَی الَّذِینَ مِنْ قَبْلِکُمْ لَعَلَّکُمْ تَتَّقُونَ* أَیّٰاماً مَعْدُودٰاتٍ فَمَنْ کٰانَ مِنْکُمْ مَرِیضاً أَوْ عَلیٰ سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَیّٰامٍ أُخَرَ وَ عَلَی الَّذِینَ یُطِیقُونَهُ فِدْیَةٌ طَعٰامُ مِسْکِینٍ فَمَنْ تَطَوَّعَ خَیْراً فَهُوَ خَیْرٌ لَهُ وَ أَنْ تَصُومُوا خَیْرٌ لَکُمْ إِنْ کُنْتُمْ تَعْلَمُونَ* شَهْرُ رَمَضٰانَ الَّذِی أُنْزِلَ فِیهِ الْقُرْآنُ هُدیً لِلنّٰاسِ وَ بَیِّنٰاتٍ مِنَ الْهُدیٰ وَ الْفُرْقٰانِ فَمَنْ شَهِدَ مِنْکُمُ الشَّهْرَ فَلْیَصُمْهُ وَ مَنْ کٰانَ مَرِیضاً أَوْ عَلیٰ سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَیّٰامٍ أُخَرَ یُرِیدُ اللّٰهُ بِکُمُ الْیُسْرَ وَ لٰا یُرِیدُ بِکُمُ الْعُسْرَ وَ لِتُکْمِلُوا الْعِدَّةَ وَ لِتُکَبِّرُوا اللّٰهَ عَلیٰ مٰا هَدٰاکُمْ وَ لَعَلَّکُمْ تَشْکُرُونَ. (البقرة [۲] الآیة ۱۸۳- ۱۸۵)

الآیات تدل علی أمور:

الأول- ان الصیام و الإمساک فی الجملة واجب مکتوب علی المؤمنین کما کان مکتوبا علی السابقین فی الشرائع الالهیة للأمم السالفة.

الثانی- ان الإمساک الواجب لا یکون إلا فی أیام معدودة معیّنة فهو لا فی اللیل و لا فی أی یوم یراد بل هو فی أیام مضبوطة عددا أو معیّنة فی السنة شهرا واحدا، و الظاهر أن کل یوم منه واجب الإمساک ینقطع عن الآخر بفصل اللیل، و جواز ارتکاب الإفطار الجائز فیه، لا أن مجموع تلک الأیام هو واجب واحد، کما ان الظاهر

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۳۸

من اطلاق الإمساک الأکل و الشرب بل و مواقعة النساء، فیجب الامساک عنها، و لا یدخل فیها مثل التکلّم و الحرکة، و کذا یجب الاجتناب عن البقاء علی الجنابة الی طلوع الفجر، و سیأتی إمکان استفادته من الآیة المبارکة الآتیة، و أما مثل الکذب علی الله و رسوله فلا طریق الی وجوب الامساک عنه إلا بالسنّة المبارکة- کما تعلم.

الثالث- ان الصوم الواجب فی تلک الأیام ساقط عمّن کان فیها مریضا أو کان علی سفر «۱»، و علیه عندئذ قضاؤه فی أیام أخر إن أمکنه، و إلا یفتدی عن کل یوم بإطعام مسکین إن أمکنه، و ظاهر الإطعام إشباع انسان متوسط الخلقة بغذاء متعارف، و قد حدد

الإطعام فی السّنة المبارکة بمدّ و التطوّع بالزائد خیر.

الرابع- ان التطوّع بالصوم خیر کما انه بکل خیر خیر، فیستحب فی کل یوم إلا ما خرج بدلیل مثل یوم أول شوال أی یوم عید الفطر کما ثبت فی محله.

الخامس- ان تلک الأیام المعیّنة المعدودة الواجب فیها الصیام هی شهر رمضان ثلاثین یوما کان أو تسعة و عشرین، فیجب برؤیة هلاله، و یتم برؤیة هلال شوال کما فی الحدیث الشریف: «صم للرؤیة و افطر للرؤیة» «۲». و انتخابه من بین شهور السنة کان بفضل نزول القرآن فیه «۳»، و هو الهادی للناس و الفارق بین الحق و الباطل، فمن شهد الشهر فلیصمه، و من لم یشهده بأن کان علی سفر کمن کان مریضا «۴» فعلیه قضاء ما فاته بعدّته فی أیام أخر، فمن لم یشهده بعضه أو لم یطقه کالشیخ و الشیخة و الحامل المقرب و غیرهم ممن یشابههم، فعلیه إکمال العدّة و تتمیم الشهر، و من لم

---

(۱)- و قد یستفاد من کلمة: «علی سفر» أنه لا بدّ و أن یکون أکثر الیوم فی سفر فلا یجوز الافطار اذا کان السفر بعد منتصف النهار و یجوز قبله و لا یبعد.

(۲)- التهذیب: ج ۴ ص ۱۶۴ الروایة ۳۶.

(۳)- من المعلوم ان مسألة نزول القرآن الکریم فی شهر رمضان کنزوله فی لیلة القدر مع العلم بنزوله نجوما مدی ثلاث و عشرین سنة مدة رسالة النبی الأعظم (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) بحث طویل ینتهی الی نزوله مرتین من مرتبة الی اخری ثم الی هذه المرتبة، و تفصیله خارج عن وضع الرسالة، و لکن لا اشکال فی دلالة الآیتین علی أن لیلة القدر واقعة فی شهر رمضان.

(۴)- الذی یضرّه الصیام لتناسب الحکم و الموضوع دون مطلق المرض بل یدل علیه قوله تعالی: «یُرِیدُ اللّهُ بِکُمُ الْیُسْرَ وَ لَا یُرِیدُ بِکُمُ الْعُسْرَ» فلا بدّ و أن یکون المراد مرضا کان معه الصوم عسرا و رفعه یسرا.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۳۹

یعلم عدّته فعلیه التکمیل بثلاثین یوما تحصیلا للیقین مع إمکان التشکیک فی أصل الاشتغال و اللّه تعالی یرید بکم (المسلمین) الیسر و لا یرید بکم العسر، و لتکبروا اللّه علی ما هداکم، و لعلکم تشکرون نعمه، و من یطیقها و هی لا تحصی.

و لا سیما نعمة الهدایة بتشریع الأحکام و ایجاب الفرائض التی تتضمن خیر الدنیا و الآخرة و النجاة من شرّ الدنیا و عذاب الآخرة و الحمد للّه الذی هدانا لهذا.

الرابعة- قوله تعالی: أُحِلَّ لَکُمْ لَیْلَةَ الصِّیامِ الرَّفَثُ إِلی نِسائِکُمْ هُنَّ لِباسٌ لَکُمْ وَ أَنْتُمْ لِباسٌ لَهُنَّ عَلِمَ اللّهُ أَنَّکُمْ کُنْتُمْ تَخْتانُونَ أَنْفُسَکُمْ فَتابَ عَلَیْکُمْ وَ عَفا عَنْکُمْ فَالْآنَ بَاشِرُوهُنَّ وَ ابْتَغُوا ما کَتَبَ اللّهُ لَکُمْ وَ کُلُوا وَ اشْرَبُوا حَتّی یَتَبَیَّنَ لَکُمُ الْخَیْطُ الْأَبْیَضُ مِنَ الْخَیْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ثُمَّ أَتِمُّوا الصِّیامَ إِلَی اللَّیْلِ وَ لا تُباشِرُوهُنَّ وَ أَنْتُمْ عاکِفُونَ فِی الْمَساجِدِ تِلْکَ حُدُودُ اللّهِ فَلا تَقْرَبُوها کَذلِکَ یُبَیِّنُ اللّهُ آیاتِهِ لِلنّاسِ لَعَلَّهُمْ یَتَّقُونَ. (البقرة [۲] الآیة ۱۸۷)

ظاهر الآیة حلّیة الرفث الی النساء لیلة الصیام بعد ما کان حراما فیها، فان اللّه تعالی علم أنّ الناس یختانون أنفسهم و یباشرونهنّ، فتاب علیهم و عفا عنهم ما مضی و حلّل لهم فیما بعد، فیجوز لهم مثل سائر المفطرات الأکل و الشرب، فلیس لأحد تحریمه علی نفسه، و لا بد من ابتغاء ما کتب اللّه علی المؤمنین فهو الذی بیده الأمر یحلّل ما یشاء و یحرّم ما یشاء رحمة لعباده.

ثم تدل علی أن منتهی اللیل الجائز فیه الرفث، و کلّ مفطر، هو تشخیص الخیط الأبیض من الخیط الأسود من الفجر و هو مبدأ النهار الذی یجب الامساک فیه، و منتهاه مبدأ اللیل، و لا یصدق إلا بعد تحقق أول جزء منه و هو زوال الحمرة المشرقیة الی جهة المغرب حتی تنبسط الظلمة فی طرف المشرق، فلیست الأیام المعدودات بمعناها العرفی لتبدأ بطلوع الشمس و تنتهی باستتار القرص، أو تبدأ بانبساط النور فی طرف الشرق الی أن یتمیّز الأسود من الأبیض خیطا کان أو غیره، فان قید الفجر یعیّن انه الخیط الأبیض الحاصل الی

جانب الخيط الاسود المتحصّل

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۴۰

من انفجار الأفق و ظهور نور فی الشرق.

و قد يقال بإمكان استفادة حرمة البقاء على الجنابة الى الفجر، و أنه مفطر من الآية بتقريب ان جواز الرفث فيها محدود بطلوع الفجر لانتفاء الموضوع بعده، فلا بد من الامساك بجميع آثاره فی مبدأ النهار و منها الجنابة مع وجوب ازالتها بالغسل للصلاة أيضا.

و أنت تعلم ما فيه من التكلّف فان أصل النكاح و الرفث و الوقاع الجائز فی الليل يحل الى آخر قطعة منه، و أما الجنابة الحاصلة، فلو لا السنّة فلا دليل على وجوب ازالتها قبل الطلوع و حرمة البقاء عليها، و أما الواجب للصلاة مع سعة وقتها فلا يرتبط بالصوم.

و أخيرا تفيد الآية حرمة مباشرة النساء حال الاعتكاف فی المساجد صيانة لحرمتها التی كانت فی شهر رمضان، ثم أحلّت فی ليلة الصيام، و ذلك لتحقق الجنابة بشروع المباشرة فيبطل صوم المعتكف ان كان نهارا، أو يحرم الوقوف فی المسجد- و المعتكف واقف نهارا- كانت أو ليلا- فيتحد مع ما أنارته الآية الكريمة فی كتاب الطهارة: إِلّا عابِرِی سَبِيلٍ أو لبطلان الصوم و حرمة الوقوف معا، فانها تحرم على المعتكف غير الصائم، و لا تجوز حتى و لو كان عابرا فی المسجد أيضا.

و من المعلوم ان تعليق الحكم على الوصف مشعر بالعلّية، فهی حرام على المعتكف بما هو كذلك، و ان كانت حراما عليه بما هو صائم أو واقف فی المسجد، و قد تجتمع العناوين فی شیء واحد.

و لنتكلّم عن الاعتكاف بشیء يسير:

العكوف كما فی المفردات هو الاقبال على الشیء و ملازمته على سبيل التعظيم. و الاعتكاف فی الشرع هو الاحتباس فی المسجد على سبيل القربة؛ و فی الباب آية:

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۴۱

قال تعالى:

وَ إِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثابَةً لِلنّاسِ وَ أَمْناً وَ اتَّخِذُوا مِنْ مَقامِ إِبْراهِيمَ مُصَلًّى وَ عَهِدْنا إِلى إِبْراهِيمَ وَ إِسْماعِيلَ أَنْ طَهِّرا بَيْتِيَ لِلطّائِفِينَ وَ الْعاكِفِينَ وَ الرُّكَّعِ السُّجُودِ. (البقرة [۲] الآية ۱۲۵)

آخر الآية المباركة يخبر عن عهد الله تعالى و أمره الى شيخ الأنبياء ابراهيم (عليه السّلام) و ابنه اسماعيل أن يطهّرا بيته (الكعبة) للطائفين حوله و العاكفين عنده، و الراكعين الساجدين للّه تعالى، و يفيد ذلك مطلوبية العكوف على بيت الله مثل عدليه الطواف و الصلاة من غير اختصاص بالكعبة و المسجد الحرام، فان كل مسجد بيت الله تعالى بمرتبته مع صراحة قوله تعالى: وَ أَنْتُمْ عاكِفُونَ فِی الْمَساجِدِ فان الجمع المحلّى باللام يعطى العموم.

و أما كيفية الاعتكاف بحسب الزمان و المقدار و الشروط فمستفاد من السنّة المباركة، و قد عرفت حرمة المباشرة فی الاعتكاف، و المقام يعطى لزوم قصد القربة فيه فانه عبادة و يتوقف عليها و لا بد فيها من الاخلاص.

و فی مثل هذه المقامات يظهر شدة الافتقار فی تفسير الكتاب الى السنّة المباركة كما تعلم.

تذييل فی فروع الكتاب:

۱- يجب على كل مكلّف حاضر سالم الصوم فی شهر رمضان، أى الامساك عن الاكل و الشرب و الجماع من طلوع الفجر الى الليل، فيجوز بعد المغرب الى طلوع الفجر كل ما كان جائزا فی غيره ليلا و نهارا.

و أما مفطريّة البقاء على الجنابة الى طلوع الفجر و الكذب على الله و رسوله و الارتماس فی الماء بعد عدم صدق الشرب كلّها مستفادة

من السنّة المباركة، و الإجناب بغير الجماع متّحد الملاك معه.

۲- يجب على المسافر اذا حضر و المريض اذا شفى قضاء الصوم الفائت منه

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۴۲

فى أيام أخر فان علم ما فاته من شهر أو بعض شهر فهو، و إلا فيقضى ما علم، و الأحوط فى الشهر إكماله ثلاثين يوما تحصيلا لليقين و إن كان أصل الاشتغال مشكوكا بعد وجوب كل يوم مستقلا.

۳- يجب على غير القادر على الصوم أداء و قضاء الفدية عن كل يوم بإطعام مدّ من الحنطة أو الشعير أو غيرهما مما يصدق عليه الإطعام فلا يكفى أداء ثمنه إلا مع العلم بتصرف الفقير فيه.

۴- يجوز على السالم الحاضر فى شهر رمضان السفر و لو فرارا من الصوم، فان متعلق الأحكام العناوين، و ان حفظ الانطباق أو تغييره لينطبق عليه عنوان آخر لفى اختيار المكلّف.

۵- الاعتكاف فى بيت الله (المسجد الحرام، أو غيره) بحبس النفس فيه مدة قربة الى الله تعالى مرغوب فيه راجح فى الجملة، و بنفسه هو عبادة غير ما يعبد به الله تعالى فى المدة من صوم و صلاة و دعاء...

۶- يحرم على المعتكف مباشرة النساء بما هو، و تلك حدود الله فلا تقربوها و لا تعتدوها.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۴۳

كتاب الزكاة

اشارة

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۴۵

الزكاة

الزكاة و التزكية: الطهارة و التطهير فى الأموال و النفوس؛ و تطهير المال باخراج سهم الغير و حقه منه، كما ان تطهير النفس باخراج الرذائل و إزالتها عنها؛ فلا حقيقة شرعية فى أصلها. و كيفما كان، فانّ آيات الباب على أنواع تذكر فى فصول:

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۴۶

الفصل الأول: وجوب الزكاة

فيما يدل على أصل وجوب الزكاة اجمالا من غير نظر الى المتعلّق و المقدار و المصرف و سائر الخصوصيات؛ و فيه آيات:

الأولى و الثانية- قوله تعالى:

خُذْ مِنْ أَمْوالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَ تُزَكِّيهِمْ بِها وَ صَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ وَ اللّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ* أَ لَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللّهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبادِهِ وَ يَأْخُذُ الصَّدَقاتِ وَ أَنَّ اللّهَ هُوَ التَّوّابُ الرَّحِيمُ. (التوبة [۹] الآية ۱۰۳ و ۱۰۴)

ان صراحة الآيتين المباركتين تأمران رسول الله (صلّى اللّه عليه و آله و سلّم) بأخذ الصدقة من المؤمنين و ذلك تطهيرا و تزكية لهم و لأموالهم، فيجب عليهم الأداء، و الله تعالى هو الذى يأخذ الصدقات و يقبل عن عباده التوبات، لا سيما من الذين لم يعطوا من قبل تلك النفقات.

و حيث ان إعطاء المال فى الله ثقيل على أكثر الناس فانهم يحبّون المال حبّا جمّا، أمر الله تعالى رسوله أيضا بالصلاة و الدعاء لهم و الرحمة عليهم بعد الأخذ، فان الدعاء و الصلاة سكن لهم و تلطيف لقلوبهم و ترغيب لهم الى اطاعة الله و أداء الحقوق، فيجب ذلك

أیضا فی الجملة.

و من المعلوم أن وجوب الأول لا یکون لإجابة أمر الرسول (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) بالأداء و أخذه ولایة الواجب کما فی مطلق أوامره و طلباته الولائیة، بل الواجب صدقة

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۴۷

معیّنة قبل طلب الرسول أو عامله و هو (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) یأخذ ذلک الواجب.

ثم تدل علی وجوب مطالبة الزکاة علی ولیّ المسلمین معصوما کان أو نائبه من غیر خصوصیة لشخص الرسول (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم)، فان ذلک کان بولایته و إمامته العامة لا برسالته الخاصة، و کیفما کان فلا إشکال فی دلالة الآیة علی وجوب أداء صدقة علی الناس من أموالهم زکاة بالاجمال، و ان کان الاطلاق یشمل الاستحباب من الصدقات أیضا، إلا أن السیاق لا سیما مسألة قبول التوبة یوجب الظهور فی الواجب منها، مع ان الأخذ غیر القبول اذا أعطی برغبته، و لم یقیّد بما اذا احتیج إلیها لتأمین حاجات الأمة حتی یکون من الأول.

الثالثة- قوله تعالی:

...فَأَقِیمُوا الصَّلاةَ وَ آتُوا الزَّکاةَ وَ اعْتَصِمُوا بِاللّهِ هُوَ مَوْلاکُمْ فَنِعْمَ الْمَوْلی وَ نِعْمَ النَّصِیرُ. (الحج [۲۲] الآیة ۷۸)

دلالة الآیة الکریمة علی وجوب الزکاة و تطهیر المال باعطاء الصدقة إجمالا مما لا إشکال فیه، فان تفریع الأمر بها علی اجتباء الله تعالی الامة المرحومة و نفی الحرج عنهم فی الدین- و لا سیما أنهم مسلمون بعد الامر بالجهاد و کونه ردیف الصلاة- یؤکد الوجوب.

الرابعة- قوله تعالی:

وَ أَقِیمُوا الصَّلاةَ وَ آتُوا الزَّکاةَ وَ ما تُقَدِّمُوا لِأَنْفُسِکُمْ مِنْ خَیْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللّهِ إِنَّ اللّهَ بِما تَعْمَلُونَ بَصِیرٌ. (البقرة [۲] الآیة ۱۱۰)

افادة الآیة وجوب اداء الزکاة فی الجملة ظاهر بالأمر مع تأکیده بأن ما تنفقون فی سبیل الله من الأموال إطاعة لأمره تعالی تجدونه باقیا عند الله تعالی یوم القیامة یردّه إلیکم متکاملا أضعافا و لیس الأمر کما تظنون من ان ذلک خسارة و إضاعة للمال.

الخامسة- قوله تعالی:

وَ لَیَنْصُرَنَّ اللّهُ مَنْ یَنْصُرُهُ إِنَّ اللّهَ لَقَوِیٌّ عَزِیزٌ، الَّذِینَ إِنْ مَکَّنّاهُمْ فِی

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۴۸

الْأَرْضِ أَقامُوا الصَّلاةَ وَ آتَوُا الزَّکاةَ وَ أَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَ نَهَوْا عَنِ الْمُنْکَرِ وَ لِلّهِ عاقِبَةُ الْأُمُورِ. (الحج [۲۲] الآیة ۴۱)

تقریب الدلالة علی المطلوب- کما عرفت فی کتاب الصلاة- بأن الله تعالی یدفع الناس بعضهم ببعض لتبقی مساجد الله، و لیذکر فیها اسمه، و لینصرنّ ناصریه و هم الذین یقیمون الصلاة و یؤتون الزکاة إذا تمکّنوا فی الأرض و اقتدروا علی الأمر و النهی و إعلاء کلمة الله و إبطال الباطل، فیستخدمون ما آتاهم الله من المکنة فی سبیل الله و طریق الحق، و إفادة المطلوب بذلک التعبیر أصرح و آکد، و یفعل الله ما یرید و لله عاقبة الأمور.

السادسة- قوله تعالی:

وَ أَقِیمُوا الصَّلاةَ وَ آتُوا الزَّکاةَ وَ أَطِیعُوا الرَّسُولَ لَعَلَّکُمْ تُرْحَمُونَ.

(النور [۲۴] الآیة ۵۶)

السابعة- قوله تعالی:

وَ أَقِیمُوا الصَّلاةَ وَ آتُوا الزَّکاةَ وَ أَقْرِضُوا اللّهَ قَرْضاً حَسَناً وَ ما تُقَدِّمُوا لِأَنْفُسِکُمْ مِنْ خَیْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللّهِ (... المزمل [۷۳] الآیة ۲۰)

و التقریب فیهما واحد، فان ظهور الأمر فی الوجوب لا سیما فی سیاق واجبات أخری و تأکید الأمر باطاعة الرسول (صلّی اللّه علیه و

آله و سلّم) فی أوامره الولائیة التی منها أخذ المالیات المقررة شرعا، و ان ما تعطونه و تقدّمونه لأنفسکم لا یبطل و لا یضیع فتجدونه عند الله تعالی باقیا مردودا إلیکم ظاهر لا یخفی.

الثامنة- قوله تعالی:

قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ* الَّذِینَ هُمْ فِی صَلاتِهِمْ خاشِعُونَ* وَ الَّذِینَ هُمْ عَنِ اللَّغْوِ مُعْرِضُونَ* وَ الَّذِینَ هُمْ لِلزَّکاةِ فاعِلُونَ (... المؤمنون [۲۳] الآیة ۱- ۴)

التاسعة- قوله تعالی:

هُدیً وَ بُشْریٰ لِلْمُؤْمِنِینَ* الَّذِینَ یُقِیمُونَ الصَّلاةَ وَ یُؤْتُونَ الزَّکاةَ وَ هُمْ

بِالْآخِرَةِ هُمْ یُوقِنُونَ. (النمل [۲۷] الآیة ۲ و ۳)

و التقریب فی الآیتین الکریمتین واحد بأن التوصیف لا سیما مع ملاحظة السیاق یشعر بالعلّیة و ینفی الفلاح و الهدایة بنفی الصلاة و الزکاة؛ و ما هو کذلک یجب الاتیان به علی المؤمن.

العاشرة- قوله تعالی:

وَ الْمُؤْمِنُونَ وَ الْمُؤْمِناتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِیاءُ بَعْضٍ یَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَ یَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْکَرِ وَ یُقِیمُونَ الصَّلاةَ وَ یُؤْتُونَ الزَّکاةَ وَ یُطِیعُونَ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ أُولئِکَ سَیَرْحَمُهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِیزٌ حَکِیمٌ. (التوبة [۹] الآیة ۷۱)

و التقریب- کما عرفت آنفا- من إشعار الوصف بالعلّیة لا سیما بعد وجوب سائر الاوصاف المذکورة و تأکید وجوبها بأن إطاعة الله و الرسول (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) توجب شمول رحمة الله تعالی، و إطاعة الرسول (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) لا تکون إلا فی أوامره الولائیة، کما سیأتی إن شاء الله فی کتاب الولایة، و یناسب ذلک أخذ المالیات (الضرائب) و الصدقات، کما أشیر إلیه فی الآیة المبارکة الأولی، أضف الی ذلک ما ذکرنا من سائر الآیات التی قرن فیها بین الصلاة و الزکاة، مما عرفتها فی کتاب الصلاة.

الفصل الثانی فیما ینطبق علی وجوب الزکاة

و یؤید المطلوب و یؤکد علی نفس الکلیة و الاطلاق و فیه آیات أیضا:

الأولی- قوله تعالی:

لَیْسَ الْبِرَّ أَنْ تُوَلُّوا وُجُوهَکُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَ الْمَغْرِبِ وَ لکِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَ الْیَوْمِ الْآخِرِ وَ الْمَلائِکَةِ وَ الْکِتابِ وَ النَّبِیِّینَ وَ آتَی الْمالَ عَلیٰ حُبِّهِ ذَوِی الْقُرْبیٰ وَ الْیَتامیٰ وَ الْمَساکِینَ وَ ابْنَ السَّبِیلِ وَ السَّائِلِینَ وَ فِی الرِّقابِ وَ أَقامَ الصَّلاةَ وَ آتَی الزَّکاةَ وَ الْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذا عاهَدُوا وَ الصَّابِرِینَ فِی الْبَأْساءِ وَ الضَّرَّاءِ وَ حِینَ الْبَأْسِ أُولئِکَ الَّذِینَ صَدَقُوا وَ أُولئِکَ هُمُ الْمُتَّقُونَ. (البقرة [۲] الآیة ۱۷۷)

الآیة الکریمة- کما تری فی سیاقها- ردّ علی الذین کانوا یکتمون ما أنزل الله سبحانه من الکتاب فی شأن الرسول (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) من الیهود و النصاری الذین کانوا یشترون بکتمانهم ذلک الحق ثمنا قلیلا- یأخذونه من أمرائهم، و هم الذین اشتروا الضلالة بالهدی و العذاب بالمغفرة فما یأکلون مما یأخذونه إلا- النار و ما أصبرهم علی ذلک؟ و لا یکلّمهم الله یوم القیامة و لا یزکّیهم و لهم عذاب ألیم.

و الله سبحانه نزّل الکتاب بالحق لإثبات الحق و إعلان الحقیقة بوضوح، و الذین اختلفوا فیه لفی شقاق بعید، فانهم یکتمون الحق و یلبسونه بالباطل و یحرّفون کلام الله، ثم هم فی مرأی العامة و منظرهم یولّون وجوههم قبل المشرق و المغرب لیعدّهم العامة من الأبرار و الأخیار فیطمئنوا بما یقولون کتمانا للحق

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۵۱

و تلبیسا للأمر.

ففی مثل هذا السیاق تردّ علیهم الآیة المبارکة بشدة، بعد الوعید بالعذاب بأن البرّ لا ینحصر بتولیة الوجه قبل المشرق و المغرب تظاهرا بالعبادة ریاء للناس، فاعلموا أیّها العامة التابعون لهم أن لیس البرّ ذلک فقط، بل انه مع التظاهر و الریاء شرّ و کذب و شرک، و لکن البرّ حقه و صدقه أن یکون فی أساس کل عمل، و هو الایمان بالله تعالی و الیوم الآخر، أی المبدأ و المعاد، حتی لا یلتبس الحق بالباطل و لا یکتم، ثم الاعتقاد بالنبوّة و الرسالة و الإقرار بالشهادة فی شأن الرسول الاکرم (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) و العمل بذلک الاعتقاد، فیترک ما یعطونه من المال لتلبیس الحق بالباطل.

هذه أصول الاعتقادات اللازمة فی صدق البرّ أولا.

و ثانیا: لا بدّ و أن یعطی من المال ما یتمکّن علی حبّ الله تعالی و رضاه دون حب الشهرة و الجاه و من غیر المنّ و الأذی إلی القرابة و الایتام و المساکین و ابن السبیل و السائلین و فی سبیل وضع الأغلال عن العبید و تحریر الفرد و المجتمع، و بالجملة بذل المال فی طریق الحق و الخیر و الفضیلة و تحریر الناس.

و ثالثا: أن یکون عملیا لا قولیا، مجدّا ساعیا لا متهاونا فی إقامة الصلاة و إیتاء الزکاة و الوفاء بالعهد و تحمّل المتاعب و المشاقّ فی الجهاد فی سبیل الله و الصبر علی نوائبه و مثاقله.

و عند اجتماع ذلک کلّه فی مرحلتی التفکیر و العمل یتحقق البرّ و یصدق الحق فی إطاعة الله تعالی و تقواه فیصحّ الإتباع له فیما یقول: أُولٰئِکَ الَّذِینَ صَدَقُوا وَ أُولٰئِکَ هُمُ الْمُتَّقُونَ.

و حینئذ فإن إیتاء المال الذی یکون من عوامل صدق البرّ بحق علی تلک الموارد (المتطابقة أکثرها مع ما سیأتی تفصیله ان شاء الله من مصارف الزکاة) ینطبق علیها، و لا ینافی التصریح بها بعده، و الاطلاق یشمل کل صدقة و هبة و کل بذل مالی فی تلک السبیل و منه الزکاة، فیکون ذکرها بعده من باب ذکر الخاص بعد العام.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۵۲

کما ان القرابة إن کانت لصاحب المال تنطبق علی صلة الرحم، و إن کانت قرابة الرسول (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) فلا ترتبط بالزکاة لحرمتها علیهم، و لا یشترط فیها الفقر، و ذلک کلّه یؤید الاطلاق.

و الحاصل ان الآیة الکریمة بعد تصریحها بدخالة إیتاء الزکاة فی صدق البرّ حقا، تصرّح بلزوم إیتاء المال بتلک الموارد التی تکون أکثرها من مصارف الزکاة، فتدلّ علی وجوب المذکورات فیها بأعم من العقلی- کما فی الاعتقادات- و الشرعی- کما فی باقیها- و لا سیّما مع ملاحظة السیاق من التوعد بالنار علی ترکها و لا سیما بعد ثبوت وجوب أکثرها بل جمیعها، کل فی محله «۱».

عن المحقق المقدّس (قدّس سرّه) أنها لا تفید إلا الترغیب إلیها دون الوجوب.

الثانیة- قوله تعالی:

ذٰلِکَ الْکِتابُ لٰا رَیْبَ فِیهِ هُدیً لِلْمُتَّقِینَ* الَّذِینَ یُؤْمِنُونَ بِالْغَیْبِ وَ یُقِیمُونَ الصَّلاٰةَ وَ مِمّٰا رَزَقْنٰاهُمْ یُنْفِقُونَ. (البقرة [۲] الآیة ۲ و ۳)

الثالثة- قوله تعالی فی توصیف المؤمنین حقا حیث یقول:

الَّذِینَ یُقِیمُونَ الصَّلاٰةَ وَ مِمّٰا رَزَقْنٰاهُمْ یُنْفِقُونَ* أُولٰئِکَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا لَهُمْ دَرَجٰاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَ مَغْفِرَةٌ وَ رِزْقٌ کَرِیمٌ. (الانفال [۸] ۳ و ۴)

الرابعة- قوله تعالی:

وَ الَّذِینَ اسْتَجٰابُوا لِرَبِّهِمْ وَ أَقٰامُوا الصَّلاٰةَ وَ أَمْرُهُمْ شُوریٰ بَیْنَهُمْ وَ مِمّٰا رَزَقْنٰاهُمْ یُنْفِقُونَ. (الشوری [۴۲] ۳۸)

و التقریب فی الآیات واحد، فان الرزق و إن کان لا ینحصر بالمال و یشمل کل نعمة و کذلک الانفاق منه، إلا أن مقارنته للصلاة بعد

ما نری من تقارنها مع الزکاة فی

---

(۱)- فالآیة مما یمکن الاستدلال بها علی وجوب انفاق مالی غیر الزکاة و سائر الواجبات المالیة لا سیما بعد ذکر ما لا یکون مصروفا للزکاة علی احتمال من إرادة قول الرسول (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) من ذوی القربی و فیه ما لا یخفی من تعبیر.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۵۳

کثیر من الآیات تعطی الاطمئنان بإرادتها و لا أقل من شموله لها، و تدل علی استحباب مطلق الإنفاق من المال و غیره أیضا، و سیاق الثانی من کونه فی مقام بیان کمال الایمان و درجاته لا ینافی ما ذکرنا بعد ترادفها الصلاة الدخیلة فی أصله، المعراج الی کمالاته.

و بعین التقریب مضافا الی أداة الحصر یدلّ علی المطلوب قوله تعالی:

وَ مِمّا رَزَقْناهُمْ یُنْفِقُونَ بعد قوله تعالی: إِنَّما یُؤْمِنُ بِآیاتِنَا الَّذِینَ إِذا ذُکِّرُوا بِها خَرُّوا سُجَّداً (السجدة [۳۲] الآیة ۱۵ و ۱۶)، و قریب منه قوله تعالی: وَ أَنْفِقُوا مِمّا جَعَلَکُمْ مُسْتَخْلَفِینَ فِیهِ الشامل للأموال، و الأمر ظاهر فی الوجوب (الحدید [۵۷] ۷)، و غیرها من الآیات «۱».

---

(۱)- مثل قوله تعالی: «وَ لا یَحْسَبَنَّ الَّذِینَ یَبْخَلُونَ بِما آتاهُمُ اللّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَیْراً لَهُمْ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَهُمْ سَیُطَوَّقُونَ ما بَخِلُوا بِهِ یَوْمَ الْقِیامَةِ» (...آل عمران [۳] الآیة ۱۸۰)، فان ترک غیر الواجب لا یوجب التطوّق و العذاب قطعا.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۵۴

الفصل الثالث: فی المتعلق

و فیه آیات؛ الأولی- قوله تعالی:

یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا إِنَّ کَثِیراً مِنَ الْأَحْبارِ وَ الرُّهْبانِ لَیَأْکُلُونَ أَمْوالَ النّاسِ بِالْباطِلِ وَ یَصُدُّونَ عَنْ سَبِیلِ اللّهِ وَ الَّذِینَ یَکْنِزُونَ الذَّهَبَ وَ الْفِضَّةَ وَ لا یُنْفِقُونَها فِی سَبِیلِ اللّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذابٍ أَلِیمٍ* یَوْمَ یُحْمیٰ عَلَیْها فِی نارِ جَهَنَّمَ فَتُکْویٰ بِها جِباهُهُمْ وَ جُنُوبُهُمْ وَ ظُهُورُهُمْ هٰذا ما کَنَزْتُمْ لِأَنْفُسِکُمْ فَذُوقُوا ما کُنْتُمْ تَکْنِزُونَ.

(التوبة [۹] الآیة ۳۴ و ۳۵)

الآیة الکریمة تخاطب المؤمنین و تنادی بصراحتها علی أن کَثِیراً مِنَ الْأَحْبارِ وَ الرُّهْبانِ من زعماء أهل الکتاب و علمائهم یأکلون أموال الناس بالباطل و یأخذون منهم ما شاءوا ظلما و زورا فلا یترکونهم و ما جعل اللّه علیهم فی أموالهم من حق معلوم، و یفرضون علیهم رغباتهم و یأخذون أکثر من الواجب؛ و بذلک یصدّون عن سبیل اللّه فان الناس یمتنعون عن أداء الواجب علیهم أیضا و یضلّون عن سبیل اللّه بانکار أصل الشرع و الدین لما یرون منهم.

و من المعلوم أن الجملة الاسمیة فی سیاقها تفید ثبات المفاد و دوامه حتی بعد الاسلام لا أنهم کانوا کذلک قبله فقط.

هذا فی طرف الآخذین، و أما فی طرف ذوی الثروة المعطین المنفقین،

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۵۵

فاللّحن أشدّ و أغلظ: وَ الَّذِینَ یَکْنِزُونَ الذَّهَبَ وَ الْفِضَّةَ وَ لا یُنْفِقُونَها فِی سَبِیلِ اللّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذابٍ أَلِیمٍ، فی یوم یحمی علی ما کنزوا من الدراهم و الدنانیر فتکوی بها جباههم و جنوبهم و ظهورهم فتشوی لحومهم و کلّما نضجت جلودهم بدّلناهم جلودا أخری.

و الوعید الشدید بالعذاب الألیم لا یعقل أن یکون لترک إنفاق جمیع أمواله بحیث لا یبقی له شیء أو لترکه رأسا بحیث یتخلص بانفاق شیء ما فی الجملة فان شیئا منهما لا یوجب العذاب، کما ان حفظ المال و کنز الذهب و الفضّة عن ید السارق و انصراف الغاصب حق طبیعی أیضا لا یورث عقابا لو لم یورث ترکه و للمالک التصرّف فی ملکه کیف یشاء.

و لا تقوم حیاة المجتمع بضروریاته التی لا یتمکّن من تحمّلها الفرد، إلا أن یکون علی کل متمکّن ذی ثروة اعطاء شیء من ماله علی ضابطة عادلة فی مقدار الانفاق و طاقة المنفق، بل علی حد من المال المأخوذ منه حتی یصرف فی تلک الضرورات و کل خیر و صلاح للامة الاسلامیة المعبّر عنه بسبیل الله، و منها تأمین معایش الفقراء و المساکین علی أحسن وجه و أصلح ترتیب.

و أهمیة ذلک الانفاق و ضرورته لدرجة یختلّ بترکه کثیر من شئون الامة، فتختل حیاة المجتمع و الفرد. و تارک الانفاق الموجب لهذا الاختلال مذنب بشّر بعذاب ألیم و ذنبه کبیر، کما ان الآخذ منهم أکثر مما علیهم هو آکل للمال بالباطل، و ثالث المذنبین هو الصارف فی غیر مصرفه، بعد أخذه بحق. و علی المقدار یستنبط ذنبه من اطلاق الباطل، حفظنا الله و إیاکم من شرور أنفسنا ان شاء الله.

و الحاصل ان الآیة بوجه آکد تدل علی وجوب انفاق مقدار معیّن من الذهب و الفضّة بما هما، و المطلق منهما منصرف الی الرائج المسکوک المعدود من الأموال المتداولة المتبادل بهما کل مال دون غیره و دون ما جعل زینة من السکوک أیضا،

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۵۶

و قید التکنیز یشیر الی اشتراط الحول فلا یشمل المتداول المتعامل به غیر المکنوز.

الثانیة- قوله تعالی:

إِنَّ الْإِنْسانَ خُلِقَ هَلُوعاً* إِذا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعاً* وَ إِذا مَسَّهُ الْخَیْرُ مَنُوعاً* إِلَّا الْمُصَلِّینَ* الَّذِینَ هُمْ عَلی صَلاتِهِمْ دائِمُونَ* وَ الَّذِینَ فِی أَمْوالِهِمْ حَقٌّ مَعْلُومٌ* لِلسّائِلِ وَ الْمَحْرُومِ. (المعارج [۷۰] الآیة ۱۹- ۲۵)

استثناء هؤلاء الَّذِینَ فِی أَمْوالِهِمْ حَقٌّ مَعْلُومٌ لِلسّائِلِ وَ الْمَحْرُومِ عن الانسان الذی خُلِقَ هَلُوعاً و إِذا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعاً وَ إِذا مَسَّهُ الْخَیْرُ مَنُوعاً مدح لهم و تعریف بعد أن کانوا من الْمُصَلِّینَ الَّذِینَ هُمْ عَلی صَلاتِهِمْ دائِمُونَ.

و الظاهر أن ذلک الحق المعلوم هو الزکاة لمقارنته مع الصلاة کما فی کثیر من الآیات حتی قیل: «الاسلام شهادتان و قرینتان» مع ان الانفاق المستحب لیس بمعلوم مضبوط «۱» و الأکثر ارادته مطلقا حتی یشمل ما یفرضه الرجل علی نفسه و یکون معلوما من قبله مقدارا و زمانا، فالآیة بلسانها بعد الفراغ عن أصل وجوب الزکاة ناظرة الی أن ذلک الواجب تصدّقه محدود معلوم المقدار و المتعلّق، لا شیء مجهول، بل فیه نصاب واحد معلوم للأجناس المعلومة التی لا بدّ من إنفاق شیء معلوم منها، کل ذلک الاطلاق المعلوم، قد فصّلته السنّة المبارکة فی محله.

و یمکن استیناس المتعلّق من اطلاق الأموال فی المقام و فی قوله تعالی: خُذْ مِنْ أَمْوالِهِمْ صَدَقَةً ... و العمدة منها التی تبتنی علیها حیاة مجتمع الانسان فی مختلف المناطق و شتی الظروف و الأزمنة هی الغلات الأربع و الأنعام الثلاثة و النقدان اللذان بهما یتبادل کل مال، کما لا یخفی.

---

(۱)- و لا ینافی ذلک ما فی السنّة المبارکة من بیان ان ذلک ما یفرضه الانسان علی نفسه من الانفاق علی قدر طاقته وسعة ماله أداء لشکر ما أنعم الله تعالی علیه، و ذلک لعدم الاختصاص فان لسانها جمیعا ان ذلک هو الحق المعلوم زائدا علی الزکاة و الخمس، و ان من یفعل کذا فهو مستثنی من الذی اذا مسّه الخیر منوعا و من الذین یمنعون الماعون ... فراجع باب/ ۷ أبواب ما تجب فیه الزکاة/ الروایات/ ۲ و ۳ و ۵ و ۶.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۵۷

لا یقال کیف یمکن أن ینحصر وجوب أداء الزکاة بتلک الأموال التی کانت مهمة فی الأزمنة السالفة، فی حین ان اساس الثروات فی زماننا الحاضر هی المعامل الصناعیة العظیمة و انتاجاتها المتنوعة المستخدمة فی شتی شئون الحیاة من المأکولات و المشروبات و المنسوجات، و کذا وجود الآلات و الأدوات و السیارات و الطیارات و غیرها، و الأهم من ذلک وجود المخازن التی تدور علیها تلک

المعامل و الانتاجات فتدور علیها رحی حیاتهم الاقتصادیة و هی أساس حیاتهم المادیة؟

فانه یقال: نعم، الأمر و إن کان کذلک، إلا أن الشارع المقدّس ما جعله فی الأموال بعنوان الزکاة جعله فیما لا تخلو عنه حیاة مجتمع انسانی، أی لا یمکن أن یعیش بدونها فی ای زمان او مکان و علی ای شرط، و اما سائر الأموال فیؤخذ منها بفروض اخری غیرها ستعرفها فیما بعد، لا أنها تترک متضاعفة متراکمة تنتهی الی نکبات لا تصیبنّ الذین ظلموا خاصة کما سیأتی البحث عنها فی الجملة ان شاء الله تعالی.

ثم ان الآیة تدل علی ان الوجوب فی المقام لا یکون بصورة الحکم حتی یکون ترکه عصیانا تکلیفیا فقط، بل هو حق معلوم یشترک بنسبته المصرف فی أموال المالک فیحرم علیه التصرف فیها بدون اذن الشریک تکلیفا و وضعا، فیبطل ما یشترط إباحته کالوضوء بماء اشتراه من هذه الاموال او الصلاة فی لباس کذلک، و لا بدّ من الاداء عن أصل ترکته کسائر دیونه.

و لعله من ذلک ما ذهب إلیه الاستاذ الکبیر جامع المعقول و المنقول المجاهد فی سبیل الله و الحامی عن شریعته آیة الله العظمی الامام الحاج السید روح الله الموسوی الخمینی (مدّ ظلّه الشریف علی رءوس المسلمین) فی أن مثل ذلک تقرّبی لا بدّ من قصد اطاعة الامر به مع التوجّه الی الفعل خارجا، لا توصّلیّ لم یکن لقصد الأمر دخل فیه أصلا، و لا تعبدیّ صرفا یعاقب علی ترکه، أو یتوقع غفران الله

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۵۸

تعالی فیه بل دین علیه.

الثالثة- قوله تعالی:

وَ هُوَ الَّذِی أَنْشَأَ جَنّاتٍ مَعْرُوشاتٍ وَ غَیْرَ مَعْرُوشاتٍ وَ النَّخْلَ وَ الزَّرْعَ مُخْتَلِفاً أُکُلُهُ وَ الزَّیْتُونَ وَ الرُّمّانَ مُتَشابِهاً وَ غَیْرَ مُتَشابِهٍ کُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذا أَثْمَرَ وَ آتُوا حَقَّهُ یَوْمَ حَصادِهِ وَ لا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لا یُحِبُّ الْمُسْرِفِینَ. (الانعام [۶] الآیة ۱۴۱)

الآیة المبارکة بعد بیان حقیقة تکوینیة- و هی أحق الحقائق و أظهرها لمن کان له قلب أو ألقی السمع هو شهید- تبیّن انه (تعالی) هُوَ الَّذِی أَنْشَأَ جَنّاتٍ مَعْرُوشاتٍ وَ غَیْرَ مَعْرُوشاتٍ و أنه أوجدها من أسبابها و طرقها الطبیعیة و سبلها العامة، و لِلّهِ جُنُودُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ، فأرسل الریاح لواقح بشری بین یدی رحمته، فأنشأ السحاب الثقال، فأنزل منها ماءها، فأحیا به الأرض بعد موتها و الشجر و الدوابّ و أخرج منها مرعاها و أنبت فیها نباتا و أنشأ جنات ألفافا من النخل و الزیتون و الرمان متشابها و غیر متشابه، فأعطی کلا منها حیاته و أنه أوجدها بألوانها و أنواعها بغصونها و أوراقها و ثمارها مختلفا أکلها، و الأمر کله بیده، و هو علی کل شیء قدیر.

ثم بعد بیان ذلک و لیتّجه النظر إلیه أمر بالانتفاع من نعمه تعالی فقال: کلوا من تلک الثمار و کُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذا أَثْمَرَ، و الطَّیِّباتُ لِلطَّیِّبِینَ، ف هُوَ الَّذِی خَلَقَ لَکُمْ ما فِی الْأَرْضِ جَمِیعاً ف کُلُوا وَ اشْرَبُوا وَ لا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لا یُحِبُّ الْمُسْرِفِینَ.

ثم بعد التوجّه و العنایة الی ذلک کله تعرف ان هناک أمرا آخر خطیرا علی ضوء حیاة المجتمع و هو حق الله تعالی الخالق البارئ المصوّر لکم الفالق الحبّ و النوی من کل الثمرات فی تلک الزروع و النخیل و الرمان، و سهمه فیها علیکم اعطاء حقّه و ردّه إلیه تعالی یوم حصاده، و أمواله تعالی لا تردّ إلیه إلا بصرفها فی مرضاته و سبله باشراف ولیّه و بید خلیفته و وصیه، و هو أجمع مصارف الزکاة و أشملها، کما سیأتی بحثه ان شاء الله.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۵۹

فالآیة الکریمة تدل علی وجوب أداء شیء من مطلق الزرع و النخل و الثمار علی وجه الحق لله تعالی و فی سبیله، إلا أن تقیید الإیتاء بیوم الحصاد، مع أن ظرف تحقق التکلیف و الوجوب فی الزکاة زمن صدق وجود المتعلق یؤتی أمرا آخر من أن ذلک الحق هو الذی لا بدّ و أن یؤتی بمن حضر الحصاد و المزرعة من شیء غیر مضبوط عرفا، لیس علی المالک شیء لو لم یحضره فقیر، و الزکاة مضبوطة بالعشر و نصف العشر علی المالک إیصاله بعد الحصاد و النصاب.

و الحاصل: ان التقييد بالزمان يحافظ على الاطلاق فى المتعلّق، و يرشد الى أن ما يجب إيتاؤه يوم الحصاد لا يختص بالغلات بل فى كل محصول زراعى و هو غير الزكاة، و لذلك يحمل على الاستحباب كما صرّحت به روايات الباب فى تفسير الآية الشريفة. (الوسائل/ كتاب الزكاة) فراجع.

أضف الى ذلك قوله تعالى: وَ لا تُسْرِفُوا «... ۱».

---

(۱)- روى المرتضى (رحمه اللّه) فى الانتصار عن أبى جعفر (عليه السّلام) فى قوله تعالى: «وَ آتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصادِهِ» قال: ليس ذلك الزكاة، ألا ترى أنه قال: «وَ لا تُسْرِفُوا»، قال المرتضى: و هذه نكتة مليحة لأن النهى عن السرف لا يكون إلا فيما لم يكن بمقدر و الزكاة مقدر.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۶۰

الفصل الرابع: فى مصرف الزكاة

و فيه آية: إِنَّمَا الصَّدَقاتُ لِلْفُقَراءِ وَ الْمَساكِينِ وَ الْعامِلِينَ عَلَيْها وَ الْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ وَ فِي الرِّقابِ وَ الْغارِمِينَ وَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَ ابْنِ السَّبِيلِ فَرِيضَةً مِنَ اللَّهِ وَ اللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ. (التوبة [۹] الآية ۶۰)

الآية المباركة تدل على أن الصدقات لا بدّ و أن تصرف فى تلك العناوين الثمانية المذكورة فقط، و انها لهم، و هم لها مالكون، فمنها ركوبهم و منها يأكلون، لا- أنها مصرف حتى يجوز صرفها فى غيرها، كما يجوز فيها، و يجوز صرف جميعها فى بعضها، و ذلك فريضة من الله العليم الحكيم، و ذلك قضية كلمة «إنما» و حرف اللام الزائد على السياق بعد قوله تعالى: وَ مِنْهُمْ مَنْ يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقاتِ فَإِنْ أُعْطُوا مِنْها رَضُوا وَ إِنْ لَمْ يُعْطَوْا مِنْها إِذا هُمْ يَسْخَطُونَ مع ان رسول الله (صلّى اللّه عليه و آله و سلّم) كان يعطيها لمستحقيها الواقعيّين قطعا، و لو أنهم رضوا ما آتاهم الله و رسوله لكان خيرا لهم، ففى المقام قال تعالى: إِنَّمَا الصَّدَقاتُ لِلْفُقَراءِ وَ الْمَساكِينِ أى لم يكن ذلك بميل من نفسه، و ارادته وراء إرادة الله تعالى و حكمه، و ذلك كلّه يؤيد أن المراد من الصدقات الواجبة منها، و ان كان الاطلاق يشمل المستحبات، إلا- أنها لا تنحصر بتلك العناوين، و يجوز صرفها فى غيرها، كما يجوز فيها، فهى لها مصرف من غير لزوم استعمال اللفظ فى أكثر من معنى، فان المصرف أو الملكية يعينهما تناسب الحكم و الموضوع بعد الظهور فى اختصاص «ما» مع كلمة «فى» بالنسبة الى «الرقاب و الغارمين و سبيل اللّه».

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۶۱

فان قلت: الذى يسهل الخطب ان عنوان سبيل الله من أوسع العناوين و يستوعب كل خير بل كل ضرورة فى حياة المجتمع الاسلامى بما هو كذلك من غير فرق بين أن تكون العناوين مصارف أو ملّاك و لا أثر عملى لهذا البحث.

قلت: إن مقتضى الملكية لزوم تقسيم الزكاة على العناوين، و صرف كل سهم فى مصاديقه، إلا أن لا يكون له مصداق فى الخارج، فيصرف فى غيره، و مقتضى كونها مصرفا جواز صرفها فى غيرها، و صرف جميعها فى بعضها كجواز صرف جميع سهم كلّ عنوان فى بعض مصاديقه على الاول، و عدم وجوب بسطه على جميع الافراد أو أقل الجمع، و سبيل الله الواقع رديف الفقراء و المساكين و ابن السبيل غيرها من الخيرات، و إلا- لم يكن لذكر غيره معنى، و إن كان الاطلاق يشملها فالأقرب كما عرفت ان العناوين مصارف بحكم الاطلاق، لا ملّاك لظهور اللام.

و احتمال الملكية فى الأربعة الأولى لمكان «اللام» و المصرف فى الاربعة الثانية لمكان «فى» لو لا أنه خلاف ما عليه الاصحاب لكان له وجه.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۶۲

الفصل الخامس: کیفیة إیتاء الزکاة

یبحث هذا الفصل فی الکیفیة التی ینبغی أن یکون الانفاق بالمعنی الأعم و إیتاء الزکاة علیها بالأخص من ناحیة المنفق و المنفق علیه، و ما ینفق، و لکل منها آیات:

أما القسم الأول فآیاته:

الأولی- قوله تعالی:

الَّذِینَ یُنْفِقُونَ أَمْوالَهُمْ فِی سَبِیلِ اللَّهِ ثُمَّ لا یُتْبِعُونَ ما أَنْفَقُوا مَنًّا وَ لا أَذیً لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَ لا خَوْفٌ عَلَیْهِمْ وَ لا هُمْ یَحْزَنُونَ. (البقرة [۲] الآیة ۲۶۲)

بعد بیان الانفاق بطبیعته، واجبا کان أو مستحبا، و انّه لا یکون تضییعا للمال أو ترکا له، و انما هو عملیة بذر لینتج منها بدل کل حبة سبعمائة حبة حیث یقول تعالی:

مَثَلُ الَّذِینَ یُنْفِقُونَ أَمْوالَهُمْ فِی سَبِیلِ اللَّهِ کَمَثَلِ حَبَّةٍ أَنْبَتَتْ سَبْعَ سَنابِلَ فِی کُلِّ سُنْبُلَةٍ مِائَةُ حَبَّةٍ وَ اللَّهُ یُضاعِفُ لِمَنْ یَشاءُ وَ اللَّهُ واسِعٌ عَلِیمٌ. (البقرة [۲] الآیة ۲۶۱)

بعد ذلک تصرّح الآیة الکریمة بأن الانفاق المرغوب فیه، المأجور علیه بأضعاف مضاعفة، هو الذی لا یتبع فیه المنفق المنّ و الأذی، و إلا لم یکن له وجه، فلا یتوهّم من أن إثبات الشیء لا ینفی غیره.

فعلی المنفق الانفاق بوجه لا یتأذی المنفق علیه أو یشعر بالحقارة أو الافتقار

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۶۳

الی الناس لاستعلاء المعطی و إظهاره الاستغناء، فیؤدی إلیه و یعطیه بما أنه أمر الله تعالی، أو أنه ندب إلیه، و یعتذر منه لقلّته، و یشکره علی قبوله لتفریغ ذمّته لاستحقاقه الثواب بواسطته، و کذلک القابل یأخذه علی اعتقاد أخذه من ید الله تعالی الآمر به، فانه هو الذی یبسط الرزق لمن یشاء و یقدر، و المعطون هم أیدی الله تعالی و جنوده، و کما فی السنّة المبارکة: لا بدّ و أن یجعل المعطی یده تحت ید القابل لیقبض منها معتقدا أن الله تعالی هو الذی یأخذ الصدقات و یقبل التوبات، فلا یشعر کل منهما علوّا علی الآخر، لیتأذی غیر العالی منهما، و الله تعالی جلّ و علا بینهما و لا علوّ إلا للّه.

الثانیة- قوله تعالی:

یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لا تُبْطِلُوا صَدَقاتِکُمْ بِالْمَنِّ وَ الْأَذی کَالَّذِی یُنْفِقُ مالَهُ رِئاءَ النَّاسِ وَ لا یُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَ الْیَوْمِ الْآخِرِ فَمَثَلُهُ کَمَثَلِ صَفْوانٍ عَلَیْهِ تُرابٌ فَأَصابَهُ وابِلٌ فَتَرَکَهُ صَلْداً لا یَقْدِرُونَ عَلی شَیْءٍ مِمَّا کَسَبُوا وَ اللَّهُ لا یَهْدِی الْقَوْمَ الْکافِرِینَ.

(البقرة [۲] الآیة ۲۶۴)

تخاطب الآیة المبارکة المؤمنین و تنهاهم عن إبطال الصدقات بالمنّ و الأذی و انهما یفسدانها و یجعلانها کأن لم تکن شیئا، و بالتمثیل یجعل الأمر فی غایة الوضوح من أنه لا فرق بین المنفق المؤمن بالله تعالی و الیوم الآخر اذا اتبع إنفاقه منّا أو أذی، و بین الذی لا یؤمن بالله و الیوم الآخر و ینفق ماله رئاء الناس و تظاهرا لدیهم بالخیر لأغراض دنیویة، فان سعی کلیهما هباء، و کل منهما کمن ینثر بذره علی صلد علی تراب بل غبار فأصابه المطر الشدید الوابل و أزال التراب و البذور و جعله خالیا فترکه صلدا، فلا یحصدان ممّا حرثا شیئا و لا یقدران علی شیء ممّا عملا.

و أما الذین ینفقون أموالهم ابتغاء مرضاة الله فقط من دون منّ و أذی و من غیر توقع شکر و أجر، فالله تعالی هو الذی یقبل منهم الصدقات، و یوفیهم أجورهم

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۶۴

مضاعفة، حيث قال: وَ مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوالَهُمُ ابْتِغاءَ مَرْضاتِ اللَّهِ وَ تَثْبِيتاً مِنْ أَنْفُسِهِمْ كَمَثَلِ جَنَّةٍ بِرَبْوَةٍ أَصابَها وابِلٌ فَآتَتْ أُكُلَها ضِعْفَيْنِ فَإِنْ لَمْ يُصِبْها وابِلٌ فَطَلٌّ وَ اللَّهُ بِما تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ. (البقرة [۲] الآية ۲۶۵)

الثالثة- قوله تعالى:

...وَ ما تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَلِأَنْفُسِكُمْ وَ ما تُنْفِقُونَ إِلَّا ابْتِغاءَ وَجْهِ اللَّهِ وَ ما تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ وَ أَنْتُمْ لا تُظْلَمُونَ. (البقرة [۲] الآية ۲۷۲)

بعد افادة الآية الكريمة انّ الانفاق من الخير لا يعود إلا على المنفق نفسه جزاء لعمله، و إن أحسنتم أحسنتم لأنفسكم، توضح ان المعطى لا بدّ و أن يكون مبتغيا بذلك وجه الله، و لا يريد به الشهرة او رضا الناس، فانه اذا كان خيرا و لوجه الله سيوفّى إليه اجره تاما من غير تخسير و غير ظلم، وَ اللَّهُ يُضاعِفُ لِمَنْ يَشاءُ، و اما اذا لم يكن كذلك، فهو هباء ضائع باطل، و الشيطان يعدكم الفقر و الله تعالى يعدكم مغفرة منه و رحمة.

الرابعة- قوله تعالى:

وَ ما آتَيْتُمْ مِنْ رِباً لِيَرْبُوَا فِي أَمْوالِ النَّاسِ فَلا يَرْبُوا عِنْدَ اللَّهِ وَ ما آتَيْتُمْ مِنْ زَكاةٍ تُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ فَأُولئِكَ هُمُ الْمُضْعِفُونَ. (الروم [۳۰] الآية ۳۹)

صراحة الآية المباركة: ان الزكاة اذا أوتيت لله تعالى و ابتغاء وجهه و رضاه، فيرتجى منه تعالى المضاعفة فى الأجر و الإكثار فى الثمر، كما صرّح به التمثيل السابق مؤكّدا ذلك بأن ما ترونه تزايدا و تضاعفا عند الناس فهو عند الله تناقص، فانه تعالى يمحق الربا و يربى الصدقات اذا كانت له سبحانه دون غيره او دون رئاء الناس.

فالمنفق لا بدّ و أن يبتغى بصدقاته الواجبة او المستحبة وجه الله تعالى و رضاه من غير تظاهر و رئاء للناس، سواء كان ذلك جهارا و على رءوس الأشهاد ترغيبا للغير و تشويقا للآخرين، أو على خفاء و تستّر تحفّظا على قصد القربة تأكيدا للإخلاص،

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۶۵

و بالليل كان او بالنهار، فقد قال تعالى: إِنْ تُبْدُوا الصَّدَقاتِ فَنِعِمَّا هِيَ وَ إِنْ تُخْفُوها وَ تُؤْتُوها الْفُقَراءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَ يُكَفِّرُ عَنْكُمْ مِنْ سَيِّئاتِكُمْ وَ اللَّهُ بِما تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ...* الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَ النَّهارِ سِرًّا وَ عَلانِيَةً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَ لا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَ لا هُمْ يَحْزَنُونَ (البقرة [۲] الآية ۲۷۱ و ۲۷۴). و لا يبعد دلالة ذيل الاولى على رجحان التستّر و الإخفاء بعد حفظ قصد القربة فيهما كما لا يخفى «۱».

كل ذلك يدل على أن الصدقات و منها الزكاة تقرّبيّات يتوقّف الامتثال عليها و الثواب على قصد القربة و الاخلاص، لا توصّليّات حتى يحصل الغرض بمجرّد إعطاء المال و لو رئاء للناس، و لا- تعبّديات حتى يتوقع فى تركها الغفران، و لكن مع ذلك كله لو لم يقصد الخلاف من الرئاء و طلب الشهرة و لم يتبعه المنّ و الأذى المبطل فالظاهر انه تعالى يوفّى إليه أجره من غير تخسير «۲».

نعم اذا أشرك غيره، فالله خير شريك حيث يترك سهمه لشريكه، فكيف اذا أراد غيره. و أما فى القسم الثانى اى كيفية المنفق عليه ففيه آية:

و هى قوله تعالى:

لِلْفُقَراءِ الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْباً فِي الْأَرْضِ يَحْسَبُهُمُ الْجاهِلُ أَغْنِياءَ مِنَ التَّعَفُّفِ تَعْرِفُهُمْ بِسِيماهُمْ لا يَسْئَلُونَ النَّاسَ إِلْحافاً وَ ما تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ. (البقرة [۲] الآية ۲۷۳)

قد عرفت من قبل ان موارد الزكاة و مستحقيها ثمانية أوسعها وجها سبيل الله

---

(۱)- ظاهر اطلاق الخير فى الإبداء و تقييده ب «لكم» و ما بعده فى الاخفاء يؤيد ما ذكرنا من نشر الحق فى الاول، فانه خير مطلق، و

حفظ قصد القربة فی الثانی فانه خیر للمنفق، و ذلک إن کان یجری فی کل من الواجب و المندوب إلا انه لسهولة تحقق الریاء فی الثانی لا یبعد الجمع بأن الاول خیر فی الواجب و الثانی فی المندوب.

(۲)- فان مفاد الآیة فی أنّ إرادة وجه الله و قصد القربة یوجب التضاعف المشار إلیه فی آیة أخری: «مَنْ جٰاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثٰالِهٰا» و أما بدونها فلم یحکم بالبطلان و الآیة السابقة فی مقام الترغیب علی أصل الانفاق، و ان اللّه تعالی یوفیه إلیکم، و لا مفهوم للقید حتی یکون بدون القربة کالعدم.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۶۶

تعالی، و لا بدّ من تقدیم الأهم فالمهم من مصالح الامة الاسلامیة حسب رأی حاکمهم الشرعی، و فی الباب رعایة ذلک فی مصادیق سائر العناوین و منها الفقراء، فان الذین أحصروا منهم فی سبیل الله، بأن کانوا متمکّنین من الضرب فی الأرض و ابتغاء فضل الله بالتکسّب المشروع ثم صاروا فی طریقهم ذلک بعد مراعاة الحدود و الأحکام محصورین محدودین لا یستطیعون التکسب فهم مفلسون، و مع ذلک لا یسألون الناس إلحافا و إلحاحا تستّرا علی فقرهم و تعززا لشرفهم و کرامتهم، بحیث یحسبهم الجاهل أغنیاء لتعففهم و لحفظهم علی الفضیلة الانسانیة، إلا أنّ من کان له معرفة دقیقة یعرفهم بسیماهم و المؤمن بشره فی وجهه و حزنه فی قلبه، و لکن أخاه المؤمن کیّس فطن یدرک البشر أنه عن حزن، فالمؤمنون مقدمون علی سائر الفقراء، و لا سیما السائلین المصرّین الذین یعرفون من ظاهر حالهم، فیعطون الکفاف، فکیف الذین صار ذلک مکسبا لهم مع تمکّنهم من الضرب فی الأرض و إن کانوا صادقین.

و حاصل مفاد الآیة المبارکة- و الله سبحانه أعلم- انه لا بدّ من تقدیم الأهم الألزم فی کل من موارد الصدقات و مصارفها من الفقراء و المساکین و ابن السبیل الی سبیل الله الواسع.

و حیث لم یکن ذلک مشخّصا و لا یعرفه کل أحد، لا سیما علی مستوی مصالح الامة و المجتمع الاسلامی، و ان الحاکم الاسلامی و ولیّ أمر المسلمین- الذی بیده مجاری الأمور- أعرف بذلک، لاطلاعه علیها و تمکّنه منها و من مقارنة بعضها مع بعض فی الزمان و المکان و المناخ الحاکم، و ان کان غیره- أحیانا- یری موردا أهم مما فی نظره، و لعله مهم بالنسبة الی ما رآه الحاکم أهم، فانه العارف بزمانه، فلا بدّ و ان ینتظم المصرف و یتعیّن المنفق علیه أو المنفق فیه بنظر الحاکم کلما أمکن، فانه المسئول- أولا- عن حفظ مصالح الاسلام و المسلمین، لا سیما التی وضعت لها تلک الصدقات و الأموال، و بعد عدم الإمکان فلا بد من نظارة العدول العارفین

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۶۷

و هکذا، فانها مما لا یرضی الشارع بترکها من غیر دخل لخصوص المباشر.

و أما القسم الثالث فهو مال الإنفاق الذی ینفقه فی سبیل الله بوجه قد عرفته و لا بدّ و أن یکون من أطیبه و أحسنه و ما یحبّه المنفق، و فیه آیات:

الأولی- قوله تعالی:

یٰا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَیِّبٰاتِ مٰا کَسَبْتُمْ وَ مِمّٰا أَخْرَجْنٰا لَکُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَ لٰا تَیَمَّمُوا الْخَبِیثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ وَ لَسْتُمْ بِآخِذِیهِ إِلّٰا أَنْ تُغْمِضُوا فِیهِ وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللّٰهَ غَنِیٌّ حَمِیدٌ. (البقرة [۲] الآیة ۲۶۷)

مرکز ثقل الآیة المبارکة و اعتمادها- کما تری- بیان خصوصیة مال الإنفاق بعد الفراغ عن أصل مطلوبیته وجوبا أو استحبابا، فانه تعالی أمر المؤمنین بالإنفاق من طیبات أموالهم سواء کان من مکتسباتهم المصنوعة من الذهب و الفضّة أو محصولاتهم المحصودة التی أخرجها الله تعالی لهم من الأرض کالغلات الأربع التی هی العمدة، و علی الاطلاق مطلقا «۱» کما هو ظاهر الآیة ثم ینهاهم عن إنفاق الخبائث و الأدنی من الأموال التی لم یکونوا یأخذونها إن أعطوها إلا بعد الإغماض و التغافل عن رداءته «۲»، أو انهم لم یکونوا لیأخذوا أجر الانفاق و جزاءه إلا بعد التساهل و التغافل عن الخبائث و أدنی الأموال، و التوجّه الی الطیبات منها، فتکون تأکیدا للجملة

الأولی، و الظاهر الأول.

و الحاصل: انه لا فرق بینکم و بین الذین تنفقون علیهم، فاجعلوا أنفسکم میزانا فی الانتخاب لو کنتم أنتم آخذین، و اعلموا أن الله تعالی هو الذی یقبل الصدقات و یأخذها، فاستأثروا الطیّب منها و الحسن فهو الغنیّ عما تنفقون و هو حمید، إلیه ترجع الامور و حمدها، و ما أنفقتم فلأنفسکم و الله یعلم ما تختارونه من

---

(۱)- فان اطلاق الانفاق یشمل الواجب و النفل و یساعده اطلاق ما أخرجنا لکم من الأرض.

(۲)- قال فی المفردات: الغمض: النوم العارض، و غمض عینه و أغمضها وضع إحدی جفنیه علی الاخری ثم یستعار للتغافل و التساهل.

أموالکم و تنفقونه من صدقة أو نذر:

وَ ما أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ أَوْ نَذَرْتُمْ مِنْ نَذْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ یَعْلَمُهُ وَ ما لِلظّالِمِینَ مِنْ أَنْصارٍ (البقرة [۲] الآیة ۲۷۰)، فمن أنفق من غیر الطیّب من ماله إیفاء لواجبه أو مستحبه من حکم إلهی أو نذر أوجبه علی نفسه فقد ظلم نفسه و ما له من ناصر یعینه لیجبر خسرانه.

الثانیة- قوله تعالی:

لَنْ تَنالُوا الْبِرَّ حَتّی تُنْفِقُوا مِمّا تُحِبُّونَ وَ ما تُنْفِقُوا مِنْ شَیْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِیمٌ. (آل عمران [۳] الآیة ۹۲)

صراحة الآیة الکریمة: نفی نیل البرّ من ناحیة الانفاق حتی یکون ما ینفق مما یحبّه المنفق من أمواله، فلا برّ فی انفاق غیر المحبوب من المال الذی لم تکونوا بآخذیه إن أوتیتموه، و الله تعالی یعلم ما تنفقون من شیء و انه محبوب لدیکم أو لا، فأنتم و أنفسکم، فهل ستنفقون ممّا تحبون أو لا؟ ذلک بینکم و بین الله، سواء کان فی منظر الناس و مرأی منهم أو لم یکن، فان کثیرا ما یکون الشیء محبوبا عندکم من ناحیة الظروف و المناخ الذی تعیشونه، و لا یکون عند الناس کذلک لجهلهم بما أنتم فیه.

فالآیة الکریمة تدل علی أن الانفاق لا بدّ و أن یکون من المال المحبوب الطیّب.

الثالثة- ثالثة القسم الأول:

فانها تدل علی لزوم قصد القربة و تدل أیضا علی أن الانفاق اذا کان من خیر و من المحبوب و الطیّب فسوف یوفی الی منفقه الأجر و الخیر.

و الّذی ینبغی أن نذکره فی ختام هذا البحث ان لزوم قصد القربة و ترک المنّ و الإیذاء، و النفاق من طیّب المال و محبوبه، ظاهر فی قربیّة الأمر و عبادیّته، بحیث لا ینال المنفق الأجر العبادی القربی لدی ترک کل منهما، و أما توقف براءة ذمته فی

الواجب منه علیها وضعا بحیث لو لم یقصد القربة أو اتبع انفاقه المنّ و الأذی «۱» أو أنفق من غیر طیّب المال بعد أصل الصدق، کان علیه الأداء ثانیا، فمشکل، سواء قصد الرئاء أو لا، و الغرض الأصلی هو الایصال و تأمین احتیاجات الأمة بواسطة الحاکم الشرعی و علی یده فی الماليات، و ان کان حلاله أمرا آخر روحیا کما فی کل الأحکام المالیة.

نتیجة البحث

۱- یجب علی المسلمین التصدّق بشیء من أموالهم فی الجملة و یسمی بالزکاة، و یجب علی ولیّهم- معصوما کان أو نائبه- المطالبة بها و أخذها من الواجدین لشروطها، و علی الآخذ الصلاة و الدعاء للمعطی فی الجملة، فإن الدعاء سکن له.

۲- یستحب الانفاق و التصدّق من کل متمکن علی کل مستحق مطلقا.

۳- الزکاة الواجبة تشمل ما یصدق علیه أموال الناس فی مختلف المناطق و شتی الشروط من الغلات الاربع کالحنطة و الشعیر و التمر «۲» و الزبیب، و کذا الأنعام الثلاثة: الغنم و البقر و الابل، و النقدین اللذین یتبادل بهما کل مال «۳» و أما فی غیرها من الأموال المختلفة فیؤخذ منها بعنوان آخر ینطبق علی اختلافها وجودا و عدما و اعتبارا من ربح الکسب کما سیأتی البحث عنه ان شاء الله.

۴- ما یجب انفاقه زکاة حق معلوم بحسب ما فیه من النصاب، و ما ینفق من المقدار فیحرم ترکه تکلیفا، و لا یجوز التصرف فیه قبل الاداء وضعا، فتبطل الصلاة فیه أو الوضوء به، کما یحرم علی العامل طلب الزائد من المقدار أو من غیر الجنس،

---

(۱)- و ابطالهما الصدقات راجع الی حیثیته التکلیفیة دون الوضعیة.

(۲)- ان قلت: کما ان التمر فی حد الحنطة لدی سکنة المناطق الحارة کذلک الأرز لدی المناطق الرطبة، قلت:

نعم بعد خصوصیة فی التمر أثبتها علماء معرفة الغذاء من جامعیته و حیث لم یصرّح به فی السنة المبارکة فیؤخذ منه بنحو آخر من أرباح المکاسب بعد الاستحباب فی کل حب.

(۳)- أی المسکوک المتداول دون غیره و دون المتخذ منه زینة.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۷۰

نعم یجوز الأخذ لو أدی المالک بنفسه استحبابا.

۵- الزکاة لِلْفُقَراءِ، وَ الْمَساکِینِ، وَ الْعامِلِینَ عَلَیْها، وَ الْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ، وَ فِی الرِّقابِ، وَ الْغارِمِینَ، وَ فِی سَبِیلِ اللّهِ، وَ ابْنِ السَّبِیلِ، و هم لها مالکون و سبیل الله یشمل کل خیر یلزم للأمة الاسلامیة بما هی أمة مسلمة، لا کلّ ما یطلبه المجتمع و یراه خیرا بما هو، فیحرم صرفها فی غیر المصرف، و یجب تقسیمها علی مالکیها، إلا أن لا یوجد لعنوان مصداق، و أما سهم کل عنوان فلا یجب تقسیمه علی جمیع المصادیق، بل یجوز الانفاق علی فرد واحد، حتی یخرج عن العنوان.

۶- الانفاق- واجبا کان أو مستحبا- لا بدّ و أن یکون لابتغاء وجه الله تعالی خالصا له، و لذلک یستحب أن یکون مستورا و لا سیما فی المستحب منه تأکیدا للقربة، أو جهارا أحیانا ترویجا للخیر، و أن یکون من طیّب المال و محبوبه، و أن لا یتبع انفاقه المنّ أو الأذی، و ان کان الظاهر براء ذمّته بدون ذلک من دون أجر و ثواب.

۷- علی ولیّ المسلمین و متصدی الامور مراعاة الأهم فالأهم فی مصرف الزکاة، مع القول بمالکیة المذکورات، و أعظم مراتب سبیل الله الجهاد فی طریق اعلاء کلمة الحق و الدفاع عن الاسلام و مختلف شئون المسلمین بأی طریق اقتضاه الظرف الاجتماعی و الاقتصادی و السیاسی علی رأی الحاکم.

ثم انک بالتأمل فی فروع الکتاب علی اجمالها من دون بیان حدود المتعلق من النصاب و الحول و السوم و بیان المقدار من العشر و نصفه او العدد فی کل نصاب و غیرها مما تراه علی التفصیل فی المفصلات تعرف أیضا درجة التلازم بین الکتاب العزیز و السنّة المبارکة و انهما لن یفترقا الی یوم القیامة، اللّهم اجعلنا من المتمسّکین بهما اطاعة لأمر الله تعالی فی کتابه و لأمر رسوله فی سنّته، آمین رب العالمین.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۷۱

کتاب الخمس و الأنفال

اشارة

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۷۳

الفصل الأول: موارد الخمس

و فیه آیات: الأولی- قوله تعالی:

وَ اعْلَمُوا أَنَّما غَنِمْتُمْ مِنْ شَیْءٍ فَأَنَّ لِلّهِ خُمُسَهُ وَ لِلرَّسُولِ وَ لِذِی الْقُرْبیٰ وَ الْیَتامیٰ وَ الْمَساکِینِ وَ ابْنِ السَّبِیلِ إِنْ کُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللّهِ وَ ما أَنْزَلْنا عَلیٰ عَبْدِنا یَوْمَ الْفُرْقانِ یَوْمَ الْتَقَی الْجَمْعانِ وَ اللّهُ عَلیٰ کُلِّ شَیْءٍ قَدِیرٌ. (الانفال [۸] الآیة ۴۱)

الآیة المبارکة بصراحتها تحکم بالقطع بأن کل ما اغتنمه المسلمون من أی شیء لا یملکونه بأجمعه، بل لهم أربعة أخماسه و خمسه الآخر هو للّه و للرسول و لذی القربی، و الیتامی و المساکین و ابن السبیل.

و الغنیمة کل ما استفاده الانسان من ای طریق مشروع کما فی اللغة «۱»، و جاء فی السنّة المبارکة ...: « هی و اللّه الافادة یوما بیوم» «۲» و ما یغتنم فی الحرب هو أجلی المصادیق لها، و الانصراف بعد الاطلاق حتی ینحصر به کما توهمه البعض فیه ما لا یخفی.

و السیاق من قوله تعالی: قاتِلُوهُمْ حَتّیٰ لا تَکُونَ فِتْنَةٌ وَ یَکُونَ الدِّینُ کُلُّهُ لِلّهِ ینبئ عن أنها آیات نازلة فی الجهاد بعد کلام فیه مورد للحکم لا موضوع، و هو غیر مخصّص للوارد، فکل ما یبقی من الفوائد الخاصّة للمسلم عن اکتساباته و استنتاجاته مطلقا کاستخراج المعدن أو ما یستخرج بالغوص أو مطلق التجارة الشاملة للزراعة

---

(۱)- للصدیق الحاج الشیخ رضا استاذی رسالة وجیزة عدّ فیها مائة مورد من أهل اللغة و الفقهاء (رضوان اللّه علیهم) یدل علی المطلوب عملها، شکر اللّه سعیه.

(۲)- التهذیب: ج ۴ ص ۱۲۱ روایة ۱.

و الصناعة و الطبابة و ... الخ، أو الکنز- بعد إخراج المؤن- غنیمة أیضا یجب اداء خمسها.

فمتعلق الخمس الاشیاء الأربعة مع غنائم الحرب «۱»، و التقیید بإخراج المؤن لعدم الصدق قبله کتقیید غنائم الحرب باخراج صفوة الملوک بالملاک.

و من ذلک یتضح أن لا خمس فی الهدایا و المهور و الارث المحتسب لعدم الصدق دون غیر المحتسب منه، فانه فیه الخمس للصدق عرفا، و لذلک یعتبر فی المعادن و ما یستخرج بالغوص، و کذا الکنز وجود نصاب و حدّ لا یعدّ دونه غنیمة عرفا و ان صح لغة.

ثم ان ظاهر التقسیم أن یقسم الخمس الی نصفین: نصف للّه و لرسوله و لذی القربی، و نصفه الآخر للیتامی و المساکین و ابن السبیل، و التنصیف دون التسدیس و اختصاص کل عنوان بسدس لاختلاف التعبیر فی الثلاثة الأخیر بترک اللام، و من ذلک یستظهر التعلّق بذی القربی فیفید الاختصاص بهم اذا کانوا منهم، و أما اذا کانوا من غیرهم فسهمهم من الزکاة کما عرفت من الاطلاق قبال محرومیّتهم من الزکاة بالسنّة المبارکة «۲» کمحرومیّتهم من الخمس.

و علیه فسهم اللّه تعالی سدس الخمس، یصرف فی مراضیه تعالی بید ولیّ امره و مبلّغ رسالاته، و هو رسول اللّه (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) أو وصیه، أو من ینوب عنه، و اما سهم الرسول (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) فهو له فی حیاته، یصرفه فیما یشاء فی شئون حیاته و ما یتعلق بشئون ولایته علی المسلمین، و من بعده (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) یرثه وصیّه و خلیفته، دون من یرثه بما هو مورث أولاده و أزواجه أمواله الشخصیة، ای فیما تصرف فیه

---

(۱)- و أما المال المختلط، و الأرض اذا اشتراها ذمّی عن مسلم فحکمها مستفاد من الروایات.

(۲)- و ان کان اطلاق ولایة الحاکم یقتضی لزوم تأمین افتقارات کل من سهم الآخر اذا لم یف سهمه مما فی بیت المال، و لا ینافی ذلک أصل التسهیم و التفکیک کما تراه فی الحکومات الاخری، و تفصیل الکلام فی محله.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۷۵

زمن حیاته و صار ملکا له بذلک العنوان.

و اما سهم ذی القربی فهو لقرابات رسول اللّه (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) یصرفه فیهم هو بنفسه (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) أو وصیه أو من ینوب عنه، و کان (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) یصرفه فیها زمن حیاته باتفاق الفریقین، و بعده فالامام (علیه السّلام) أجلی مصادیقه زائدا علی ولایته علیهم فیرجع إلیه ذلک السهم بما أنه من ذی القربی و ولایته علیهم کولایته علی غیرهم، و له صرفه فیما شاء من شئونه الحیاتیة و المعاشیة و اعطائه قرابات الرسول لولایته علیهم؛ و لعل هذا معنی ما تکرر علی لسان أئمتنا (علیهم السّلام) من قولهم: «نحن و اللّه ذو القربی» «۱».

اذا اتّضح ذلک من ظاهر الآیة یتم القول بأن نصف الخمس و هو ثلاثة أسداس یکون للامام (علیه السّلام) و هو ملکه، لکونه ولیّ اللّه و وصیّ رسوله، و هو أجلی مصادیق ذی القربی، و یقال له: سهم الامام، و نصفه الآخر ثلاثة أسداس أیضا یکون للسادة- أعزهم اللّه- لما عرفت من الاختصاص، و یقال له: سهم السادة.

ثم ان تقسیم الخمس الی نصفین و اعطاء سهم الامام (علیه السّلام) و الرجوع إلیه، و اعطاء سهم السادات إلیهم بولایته واجب ظاهر، و اما تقسیم سهم السادات بین یتاماهم و مساکینهم و ابن السبیل منهم فلا یجب، کما لا یجب تقسیم سهم منهم بین جمیع مصادیقه و لا حتی یقاس بالمالکین للزکاة کما عرفت، و فی الثلاثة الأولی یرجع سهم ذی القربی الی الامام (علیه السّلام) کما عرفت «۲».

و من المعلوم ان اطلاق المتوهّم من قوله تعالی: فَکُلُوا مِمّا غَنِمْتُمْ حَلالًا طَیِّباً (... الأنفال [۸] الآیة ۶۹). مخصّص بآیة الغنیمة، مع ان التفریع فی المقام

---

(۱)- و أما ذو القربی فی قوله تعالی: «وَ آتِ ذَا الْقُرْبیٰ حَقَّهُ» (الاسراء [۱۷] ۲۶) و کذا قوله تعالی: «إِنَّ اللّهَ یَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَ الْإِحْسٰانِ وَ إِیتٰاءِ ذِی الْقُرْبیٰ» (... النحل [۱۶] ۹۰) فهم أقرباء الانسان و مطلق الرحم کما هو ظاهر سیاق الآیات و لا ینافی التطبیق مع أقرباء الرسول (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) بعنوان المصداق کما فی السنّة المبارکة.

(۲)- و قد أشبعنا الکلام فی شتات شئون بحث الخمس و فروعه فی رسالتنا فیه خلال أبحاث فقهیة تشتمل علی رسائل أعددناها علی مسلک الأصحاب (رضوان اللّه علیهم).

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۷۶

یخصص الحکم بما غنمه المسلمون وقتئذ و تصرّفوا فیه، یریدون بذلک عرض الدنیا، و اللّه یرید الآخرة، و لَوْ لا کِتٰابٌ مِنَ اللّهِ سَبَقَ لمسّهم فیما أخذوا عذاب ألیم، کما صرّحت به الآیات المبارکات.

الثانیة- قوله تعالی:

فَآتِ ذَا الْقُرْبیٰ حَقَّهُ وَ الْمِسْکِینَ وَ ابْنَ السَّبِیلِ ذٰلِکَ خَیْرٌ لِلَّذِینَ یُرِیدُونَ وَجْهَ اللّهِ وَ أُولٰئِکَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ. (الروم [۳۰] الآیة ۳۸)

لا یبعد دلالة الآیة علی لزوم قصد القربة عند أداء حق ذی القربی بعد وجوبه، و المعطوف علیه بحکم التقیید بأن ذلک خیر للذین یریدون وجه اللّه تعالی و قربته دون غیرهم، فکذلک الأمر فی المعطوف به فی آیة الخمس بحیث یتوقف الفلاح علیه «۱»، فالخمس عمل قربی أیضا لا بدّ فیه من قصد القربة، و ان کان الظاهر براءة ذمّة المؤدّی بدونها، و لا ثواب له، و لا یعاقب علی ترکها کما ذکرنا فی الزکاة، ما لم یقصد خلاف القربة من رئاء الناس.

---

(۱)- و ذلک باستظهار وحدة الملاک دون القیاس.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۷۷

الفصل الثانی: الأنفال

قال تعالی:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِیمِ* یَسْئَلُونَکَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَ الرَّسُولِ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَ أَصْلِحُوا ذاتَ بَیْنِکُمْ وَ أَطِیعُوا اللَّهَ وَ رَسُولَهُ إِنْ کُنْتُمْ مُؤْمِنِینَ.

(الانفال [۸] الآیة ۱ و ۲) «۱»

الأنفال: هو کل مال لم یملکه مالک شخصی معیّن باحدی الأسباب المملّکة الأولیة کالحیازة و التحجیر و الاصطیاد علی شروطها المعیّنة، أو الثانویّة کالإرث و البیع و الاجارة، أو من ناحیة المعاملات بالمعنی الأعم علی أحکامها المقدرة، فهو لمالک الملوک اعتبارا أیضا و یتصرف فیه ولیّه بصرفه فی مراضیه تعالی، فان النفل الزیادة.

و بعبارة أخری: الأنفال کل ما خلقه الله تعالی لانتفاع الناس و تمتّعهم به علی المجاری الطبیعیة و الأحکام الشرعیة المعبّر عنه بأموال الشعب و الأمة و لم یملکه مالک محدد فلا ینحصر بالبحار و الجبال و الأودیة و الآجام بما فیها من لحوم و زینة و اجراء الفلک أو معادن و مراتع و منافع اخری، کما لا ینحصر بأصول البلاد و المدن

---

(۱)- الجواب المذکور فی الآیة الکریمة یدل علی ان المسئول عنه هو الحکم دون الموضوع، فلا بد من مراجعة روایات الباب فی معنی الانفال و مقتضی المذکورات فیها بملاکاتها علی ما ذکرنا، فراجع الوسائل/ ج ۲/ باب الأنفال.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۷۸

من طرقها و میادینها و أبنیتها العامة، بل یشمل الهواء و الفضاء المستفاد منها بواسطة أدوات مجهّزة متنوعة أو بأجهزة منصوبة أو دائرة أو سائرة، المتداولة فی زماننا هذا من طائرات و أقمار صناعیة و اذاعات و اتصالات و سفن فضائیة و کل ما ینتفع بها فی مصالح الشعب العامة «۱»، هذا بحسب الموضوع و لا یشمل صفوة الملوک «۲».

و الآیة الکریمة تحکم بأن ذلک کلّه أنفال، و انه للّه تعالی، لا بد ان یصرف فی مرضاته بید أمینه و ولیه من إعلاء کلمته، و إنفاذ نوره فی قلوب عباده، و ترفیه معاش الناس بمختلف شئونه لتأمین معادهم کبناء المساجد و المعاهد و المدارس و المستشفیات و المصانع و المعامل العامة و غیرها و ادارة ذلک کلّه من شئونه.

و الرسول الأکرم (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) بما أنّه رسول الله و أمینه، فانه یأخذ الکل و یتصرف فیه بعد تأمین معاشه الشخصی فی مصالح الامة الاسلامیة، و هو (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) زعیم الأمة و قائد المسلمین فی شئونهم الاقتصادیة و المالیة و فی جمیع شئونهم العامة، و له التصرّف فیها، و علی الامة اطاعة الله تعالی فی تشریعاته و اطاعة الرسول (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) فی أوامره و نواهیه، و العمل بأمر الله و الرسول، و ترک التشاجر و التناحر، و الأخذ باصلاح ذات البین إن کانوا مؤمنین.

و من المعلوم ان تلک التصرّفات بید الله تعالی و رسوله تکون بواسطة الوکلاء و النوّاب و العمّال الذین انتخبوا علی نظام مشروع فی المباحث الحکومیة و الولایة الاسلامیة، کما سیأتی البحث عنه ان شاء الله، و قد فصلنا البحث فیه فی ولایة الفقیه خلال (أبحاث فقهیة) أیضا.

---

(۱)- و ذلک مستفاد من مناط المذکورات فی روایات الباب و ملاکها فانه لا فرق بین رءوس الجبال و بطون الأودیة مع ما ذکرنا.

(۲)- و لعلّها من مختصات نفسه، بما هو یصرفه فیما یشاء کصفوة الغنائم و لیس کرءوس الجبال و بطون الأودیة و الأرض الموات و الأرض الخربة و ما لم یوجف علیه بخیل و رکاب و المسلم علیها أهلها، المذکورات فی روایات الباب الظاهرة فی أنها للامام یصرفها

فی مصالح الأنام، و هذا هو الملاک و المناط المستفاد من متون الأنفال کما ذکرنا.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۷۹

و من ذلک لا یجوز لأحد أن یتصرف فی تلک الأموال إلا بإذن من الله و رسوله بوجه، فان فیها حقوق جمیع أفراد الأمة، کما انه لیس للمتصرف أن یتصرّف فیها علی خلاف مصالح الامة فی منافع شخصه، إلا فی سهم نفسه، فلیصرفه فی معیشته کیفما شاء، ما لم یعارض صلاح الامة کما هو ظاهر، فاتقوا الله تعالی فیها، و اصلحوا ما اختلفتم فیه علی أساس اطاعة الله و رسوله فی الحکم بأنها للّه و للرسول، لا بدّ و أن تصرف فی مرضاة الله و مصالح الرسالة.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۸۰

الفصل الثالث: الفیء

قال تعالی:

مٰا أَفٰاءَ اللّٰهُ عَلیٰ رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُریٰ فَلِلّٰهِ وَ لِلرَّسُولِ وَ لِذِی الْقُرْبیٰ وَ الْیَتٰامیٰ وَ الْمَسٰاکِینِ وَ ابْنِ السَّبِیلِ کَیْ لاٰ یَکُونَ دُولَةً بَیْنَ الْأَغْنِیٰاءِ مِنْکُمْ وَ مٰا آتٰاکُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَ مٰا نَهٰاکُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا وَ اتَّقُوا اللّٰهَ إِنَّ اللّٰهَ شَدِیدُ الْعِقٰابِ.

(الحشر [۵۹] الآیة ۷)

الفیء: الرجوع لغة «۱»، أطلق علی ما أفاءه الله تعالی علی رسوله، و أعاده إلیه و سلّطه علیه، بعد ما خرج، فان الارض و ما فیها و من علیها بل و السماء و ما بینها للّه و لرسوله علی ما حقّق فی محله لدی البحث عن غرض الخلقة و هدف الحیاة، و انّ کلّ ما خلقه الله و فطره لم یکن إلّا لظهور الحق و توحید المطلق، و لئلا یضل عن السبیل إلا الانسان الظلوم الجهول بکفره.

فکل دار أو قریة لم یکن أهلها مسلمین، أو لم یکونوا علی حق، فقد ضلّوا عن السبیل و خرجوا عمّا خلق لهم، فاذا أفاءها الله تعالی علی رسوله من دون خیل و رکاب و بلا مقاتلة و حرب، فقد عادت تلک الدور أو القری الی طریق الحق، و فاءت الی سبیل الخیر، فهی فیء لا یصدق علیها عنوان الغنیمة، حیث انها اعیدت بالخیل

---

(۱)- عن شاعرة البادیة جوابا من سألها أین أبوک؟ قالت:

فاء الی الفیفاء لیفیء الفیئا فاذا فاء الفیفاء فاء أبی

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۸۱

و القتال و أخذت غنما و ما عادت، قال تعالی: وَ مٰا أَفٰاءَ اللّٰهُ عَلیٰ رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمٰا أَوْجَفْتُمْ عَلَیْهِ مِنْ خَیْلٍ وَ لاٰ رِکٰابٍ وَ لٰکِنَّ اللّٰهَ یُسَلِّطُ رُسُلَهُ عَلیٰ مَنْ یَشٰاءُ وَ اللّٰهُ عَلیٰ کُلِّ شَیْءٍ قَدِیرٌ (الحشر [۵۹] الآیة ۶)، و فی الغنیمة قال: وَ اعْلَمُوا أَنَّمٰا غَنِمْتُمْ مِنْ شَیْءٍ فَأَنَّ لِلّٰهِ خُمُسَهُ ، ...و اغتنام المسلمین غیر افاءة الله تعالی، و الأول بعد اخراج خمسه فهو لمخرج الخمس، و الثانی: للّه تعالی و للرسول، و ما أفاء الله تعالی لیس لکم لأنکم ما أوجفتم علیه من خیل و لا رکاب بل سلّط الله رسوله علیه و اللّه یسلّط رسله علی من یشاء. هذا بحسب الموضوع، و الحکم انه للّه و لرسوله و لذی القربی و الیتامی و المساکین و ابن السبیل، و قد عرفت فی آیة الغنیمة معنی ذی القربی و لو بعنوان أجلی المصادیق غیر الخارج قطعا، و ولایته (علیه السّلام) علی الأصناف الثلاثة الأخیرة، فیعود الأمر الی انه للّه و لرسوله و لذی القربی، و یتصرف فیه ولیّهم الأکرم رسول الله (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) فی حیاته و خلیفته بالحق الامام المعصوم (علیه السّلام)، و نائبه و وکیله بعد وفاته فی مرضاة الله و مصالح الرسالة بعد تأمین مصارف الرسول (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) و سائر المذکورات.

فیوافق الفیء الخمس فی الحکم جوازا و حرمة، لا یجوز لأحد أن یتصرّف فیه بلا إذن من الله و ولیّه، کما لا یجوز للمأذون التصرّف

فیه علی خلاف مصالح المسلمین، و قد عدّه البعض من الأنفال موضوعا و حکما، و الأقوی ما عرفت حسب ظهور الآیة، فلا یجوز بیع أراضیه و أشجاره بل اجارتها لمسلم، کمدینة مکة فی الحجاز و بعض بلاد ایران مثل الاهواز. و التصرف فیها راجع الی حقوق اخری کالتقدم او العمل کالبناء بل نفس الأبنیة، کل ذلک لئلا یکون دولة بین الأغنیاء منکم یتصرفون فیه کما شاءوا.

و حیث ان الحکم کان خلاف توقّع المسلمین الحاضرین فی فتح القری المنتظرین لتقسیم الفیء بینهم، و ذلک مثل توقّع المحاربین لتقسیم جمیع الغنیمة بین الفاتحین دون اخراج الخمس، لذا قال تعالی: مٰا آتٰاکُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۸۲

وَ مٰا نَهٰاکُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا وَ اتَّقُوا اللّٰهَ إِنَّ اللّٰهَ شَدِیدُ الْعِقٰابِ کقوله تعالی آخر آیة الغنیمة: إِنْ کُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللّٰهِ ... کما عرفت «۱».

---

(۱)- و لا- بأس أن نشیر هنا الی أمر؛ و هو أنک قد عرفت ان المعادن مما فیها الخمس سواء کانت فی أراضی الانفال أو الفیء او المملوکة الشخصیة لصدق الغنیمة و اما فی غیر الشخصیة فیصرف جمیعها فی المصارف علی نظارة ولیّ المسلمین کأصل استخراجها إذ لا- بدّ و أن یکون بولایته و اجازته فیها و فی خمسها، و لا- فرق بین سهامها الستّة ثلاثتها الأولی المعبّر عنها بسهم الامام (علیه السّلام) و الاخیرة بسهم السادات.

و مما یرشد الی ضرورة ذلک- بعد أدلتها- النظر الی حجم معدن واحد اذا کان بید المسلمین، و هو أساس اقتصادهم، و قطب رحی صنایعهم، بل انه أنفذ عامل فی ادارة دوائر المعامل العظیمة و الصنائع العصریة العالمیة، فهو اقوی سلاح بید المسلمین کما أثبته دور النفط و مشتقاته. و أنت تعلم ان ثلثی مجموع المعادن الکثیرة المختلفة الیوم هی تحت تصرف المسلمین و فی أقطارهم، صانهم الله تعالی و عواصمهم عن الحدثان و قوّاهم حتی یرهبوا عدوهم و عدو الله و أعلی الله کلمته الحقة.

و ألیک فهرسا اجمالیا ننقله عن جریدة کیهان/ ۱۹ دی/ ۵۲ رقم ۹۱۵۵ عن البترول:

البلد/ تعداد النفوس/ کمیة الانتاج فی السنة

الکویت/ ۰۰۰/ ۷۶۰/ ۱۵۲ ملیون طن

العراق/ ۰۰۰/ ۹۷۵۰/ ۷۰ ملیون طن

سوریا/ ۰۰۰/ ۷۹۵/ ۶/ ۵ ملایین طن

البحرین/ ۰۰۰/ ۲۲۵/ ۵/ ۳ ملیون طن

دبی/ ۰۰۰/ ۷۰/ ۵/ ۷ ملیون طن

أبو ظبی/ ۲۳۵/ ۶۴/ ۵۰ ملیون طن

قطر/ ۰۰۰/ ۱۳۰/ ۲۴ ملیون طن

الحجاز/ ۰۰۰/ ۷۵۰/ ۲/ ۷۰ ملیون طن

مصر/ ۰۰۰/ ۱۳۰/ ۱۷/ ۶۱ ملیون طن

لیبیا/ ۰۰۰/ ۰۱۰/ ۲/ ۵۲ ملیون طن

الجزائر/ ۰۰۰/ ۲۷۰/ ۱۴/ ۵۲ ملیون طن

انتهی ما عن الجریدة.

أضف إلیها ایران، باکستان، ترکیا و ... و غیرها من البلاد الاسلامیة الآسیویة و الإفریقیة و أضف البترول الی غیره من المعادن الاخری لا سیما أغلاها و أندرها هو (الأورانیوم).

أ فیمکن إباحة تلک الاموال او خمسها و سائر الأنفال للناس، فیتصرف فیها من شاء و بأی وجه حتی ینتهی الی التغالب و التکالب و

یکون دولة بین الأغنیاء، او عدم الاهتمام بتلک المسائل زمن الغیبة لیساوی سقوط الاسلام عملا، أعاذنا الله منه، و حاشاک أن تحتمل ذلک فکیف الحکم فیها إلا أن تجب فیها نظارة ولیّ المسلمین قطعا.

و مقتضی الجمع بین روایات التحلیل نفیا و اثباتا مطلقا او فی الجملة تحلیل السبایا طیبا لمولدهم لا مطلقا فی زمن الحضور لا مطلقا، کما فصّلنا البحث فی رسالتنا فی باب الخمس.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۸۳

نتیجة البحث

۱- یجب الخمس فی خمسة أشیاء:

۱- غنائم دار الحرب.

۲- ما یستخرج بالغوص.

۳- المعادن.

۴- الکنز.

۵- ربح التجارة و ما یلحق به من الإرث غیر المحتسب و غیره «۱».

۲- الخمس فی المذکورات بعد اخراج المئونة لعدم صدق الغنیمة قبله، کما فی الیسیر من المعدن و الغوص و فیهما نصاب کما فی السنّة الشریفة و العناوین العرفیة کلما صدق یجب فیه الخمس.

۳- لا خمس فی المهور و الهدایا و الارث المحتسب، لعدم صدق الغنیمة دون غیره المحتسب للصدق.

۴- نصف الخمس سهم الامام (علیه السّلام) یرجع الی رسول الله فانه (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) امام أیضا بمعنی «۲»، و بعده الی وصیه الامام المعصوم (علیه السّلام) أو الی وکیله أو نائبه، و فی زمن الغیبة الی من ینوب عنه من العلماء الربانیین الجامعین للشرائط المبحوث عنها فی محله أو وکلائهم، و نصفه الآخر سهم السادات یرجع إلیهم بید ولیهم و باشرافه، و هو الامام ذو القربی بعد اختیاره فی سهم نفسه سدس الخمس بمقتضی العطف کما أفتی به استاذنا الأعظم آیة الله العظمی الامام الخمینی (دام ظلّه).

---

(۱)- و أما وجوبه فی الحلال المختلط بالحرام غیر المعلوم مقداره و مالکه، و کذا فی الأرض اذا اشتراها ذمیّ من مسلم فمستفاد من روایات الباب.

(۲)- قال تعالی: «وَ إِذِ ابْتَلیٰ إِبْراهِیمَ رَبُّهُ بِکَلِماتٍ فَأَتَمَّهُنَّ قالَ إِنِّی جاعِلُکَ لِلنّاسِ إِماماً..» (البقرة [۲] ۱۲۴).

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۸۴

۵- الأنفال مما عرفت هی الأموال العامة التی لا یجوز لأحد أن یتصرف فیها بغیر اذن من الله و رسوله بوجه، فانها لهما، لا بدّ و أن تصرف بید ولیه فی مرضاتهما، من اعلاء کلمة الله و تثبیت الدین و انه کلّه للّه.

۶- الفیء و هو کلّ ما سلّط الله رسوله علیه لمصارف الخمس یصرف فیها باذن الولی و نظارته، فلا یجوز نقل عین الأنفال و الفیء بالبیع و غیره الی مسلم، فانها للعموم، و التصرّفات راجعة الی حقوق اخری.

الختام فی البحث: انک بالتأمل فی الفروع و حدودها تعرف سعة الافتقار الی السنّة المبارکة لتفصیل الخصوصیات من اختصاص الوجوب بما عرفت، و بیان الاستحباب فی بعض الأموال، و حد النصاب فی الواجب و غیرها، تتذکر أیضا مقالة الرسول الأعظم (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) من ملازمة الثقلین، و ان الفلاح فی ظلّهما کما ذکر مرارا:

«ما إن تمسّکتم بهما لن تضلّوا». ... اللّهم اجعلنا من المتمسّکین بهما بحقهما لدیک و شأنهما عندک...

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۸۵

کتاب الحج و العمرة

اشارة

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۸۷

الفصل الأول: الحج و العمرة شعیرتان

اشارة

الآیات النازلة فی هذا الباب علی أنواع، یشتمل کلّ منها علی کلّیات یستفاد من اجتماعها صورتا الحج و العمرة، و تشیر الی أن خصوصیاتهما و أحکام اجزائهما کانت معلومة من السنّة العملیة و القولیة، فنذکر تلک الأنواع علی المراحل الطبیعیة ان شاء الله.

النوع الأول؛ ما یدل علی أن الحج کان من شعائر الله تعالی من قبل، ای منذ زمن ابراهیم (علیه السّلام) حیث کان ملّة حنیفا حین وضع البیت، و فیه آیات:

الأولی- قوله تعالی:

إِنَّ أَوَّلَ بَیْتٍ وُضِعَ لِلنّاسِ لَلَّذِی بِبَکَّةَ مُبارَکاً وَ هُدیً لِلْعالَمِینَ* فِیهِ آیاتٌ بَیِّناتٌ مَقامُ إِبْراهِیمَ. (آل عمران [۳] الآیة ۹۶ و ۹۷)

تفید الآیة الکریمة: ان البیوت التی وضعت للناس کثیرة و هی بیوت أذن الله أن ترفع و یذکر فیها اسمه إلا أن أوّلها «۱» هو الذی وضع ببکة ای ببطن مکة برکة للناس و هدایة للعالمین، فیه آیات بینات تلفت نظر الزائر، و تذکّر الطائف به بالله تعالی و آیاته و حکمه، و من تلک الآیات مقام ابراهیم (علیه السّلام)، و ابراهیم هو المجدّد لبناء البیت، بل هو البانی باعتبار، فان الزائر اذا قام فی ذلک المقام یتذکّر ابراهیم و ملّته و زمن بناء البیت و اسکانه ذریته بواد غیر ذی زرع و دعاءه (علیه السّلام) من الله تعالی أن یجعل أفئدة من الناس تهوی إلیهم، و یتوجه الزائر أیضا الی کیفیة بیت الله تعالی

---

(۱)- أول البیوت زمانا أو شرفا کما تشیر إلیه کل الروایات، و لکن الظاهر مع قیده و هو کونه للناس...

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۸۸

و المسجد الحرام و سائر الشعائر من الصفا و المروة و أخیرا الی عظمة حکم الله تعالی و حکمه فی الحج و مناسکه و مأمونیة من دخله تشریعا- کما سیأتی البحث عنه ان شاء الله «۱»، کل ذلک اجابة لدعاء ابراهیم (علیه السّلام).

الثانیة- قوله تعالی:

وَ إِذْ بَوَّأْنا لِإِبْراهِیمَ مَکانَ الْبَیْتِ أَنْ لا تُشْرِکْ بِی شَیْئاً وَ طَهِّرْ بَیْتِیَ لِلطّائِفِینَ وَ الْقائِمِینَ وَ الرُّکَّعِ السُّجُودِ. (الحج [۲۲] الآیة ۲۶)

إن الله تعالی بوّأ و هیّأ لخلیله ابراهیم (علی نبینا و آله و علیه السلام) مکان بیته، و أنزله فیه، فأمره بالتطهیر بازالة الشرک و الکفر و کل رجس بآثاره و عوامله عن البیت، لیطوف حوله العباد و یصلّون للّه تعالی لدیه بالقیام و الرکوع و السجود، فان أصل الطواف- فی الجملة- و الصلاة- بأیّ شکل و هیئة کانا من شعائر الله فی کل شریعة، و اشتهرا بملّة ابراهیم الحنیفیّة، فحج البیت و قصد زیارته بالطواف و الصلاة لدیه کان منذ زمن ابراهیم (علیه السّلام) الی ظهور الاسلام، و هو الدین الأبدی الخالد القیّم.

الثالثة- قوله تعالی:

وَ إِذْ جَعَلْنَا الْبَیْتَ مَثابَةً لِلنّاسِ وَ أَمْناً وَ اتَّخِذُوا مِنْ مَقامِ إِبْراهِیمَ مُصَلًّی وَ عَهِدْنا إِلی إِبْراهِیمَ وَ إِسْماعِیلَ أَنْ طَهِّرا بَیْتِیَ لِلطّائِفِینَ وَ

الْعاكِفِينَ وَ الرُّكَّعِ السُّجُودِ. (البقرة [۲] الآية ۱۲۵)

تذكّر الآية الكريمة وقت جعل الله تعالى الكعبة البيت الحرام و انها مثابة و مرجعا للناس يلجئون إليها للعبادة و القربة، كما جعلها مأمنا يتحصّن فيه كل ذى نفس، و ذلك كلّه جعلا تشريعيا «۲»، فلكل متشرّع حج الكعبة و قصدها للعبادة، و يحرم عليه إيذاء الغير فيها، و قطرها الحرم، و كل ما ينافى شأنها التشريعى حرام، كما فصّل فى المفصّلات.

---

(۱)- فى النوع الرابع من آيات الباب.

(۲)- و إن كان الجعل الثانى أى جعل البيت مثابة و مختلفا للناس لا يخلو عن تكوين أيضا فى نظام الكل.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۸۹

كما تذكّر الآية اتخاذ مقام ابراهيم مصلّى من الذين كانوا يردون الى البيت بعد جعل ذلك تشريعا من الله تعالى، أو باتخاذهم ذلك عملا لرجحان فيه؛ قرئ بصيغة الماضى مؤيدا بسابقة و لا حقة فى عهدنا أو بصيغة الأمر.

كما تذكر وقت ما عهد الله تعالى الى خليله ابراهيم (عليه السّلام) و أمره أن يطهّر بيته للطائفين العابدين الركّع السجود المصلّين المتقرّبين إليه بالعكوف عليها و فيها.

و الانصاف أنّ ملاحظة الآية مع لاحقتها ترشد الى أن ذلك كلّه اجابة لدعوة خليل الرحمن ابراهيم (عليه السّلام) حيث يقول: رَبِّ اجْعَلْ هٰذا بَلَداً آمِناً وَ ارْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَراتِ، ... و إن خصص الخليل دعاءه الثانى- مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ و قد أجابه الله تعالى مطلقا فقال: قالَ وَ مَنْ كَفَرَ فَأُمَتِّعُهُ قَلِيلًا ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلىٰ عَذابِ النّارِ وَ بِئْسَ الْمَصِيرُ (البقرة [۲] الآية ۱۲۶) و كذلك اجابة لدعائه (عليه السّلام) عند إسكانه ذريّته بواد غير ذى زرع عند بيت الله الحرام ليقيموا الصلاة بطلبه فقال:

فَاجْعَلْ أَفْئِدَةً مِنَ النّاسِ تَهْوِى إِلَيْهِمْ وَ ارْزُقْهُمْ مِنَ الثَّمَراتِ.

(ابراهيم [۱۴] الآية ۳۷)

فقد جعل الله تعالى البيت الحرام ملجأ و مثابة للناس يهوون إليه، و جعل مكة بلدا آمنا يأمن فيه كل ذى نفس و رزق أهله من الثمرات.

إلا انه تعالى أمر خليله (عليه السّلام) بتطهير البيت من كل لوث ينافى عباد الله تعالى فيه و من الأوثان و الأرجاس للطائفين و العاكفين و الركّع السجود تقدمة للاجابة، لئلا يضلّ الناس عند هويهم إليها و عكوفهم لديها بمشاهدة الأصنام و مزاولة الأرجاس.

و الحاصل ان الآية تشير الى أن البيت كان معبدا و مثابة يحج الناس إليه للعبادة بالطواف و الصلاة و العكوف بعد دعائه (عليه السّلام) و كان عليه تطهيرها لهم، فهى الآن كذلك، لا بد و أن يكون مثابه، و على عباد الرحمن تطهيرها من كل لوث و تهيئتها للعباد.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۹۰

الرابعة- قوله تعالى:

وَ إِذْ قالَ إِبْراهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِناً وَ اجْنُبْنِي وَ بَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنامَ...

رَبَّنا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بِوادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ رَبَّنا لِيُقِيمُوا الصَّلاةَ فَاجْعَلْ أَفْئِدَةً مِنَ النّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ وَ ارْزُقْهُمْ مِنَ الثَّمَراتِ لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ. (ابراهيم [۱۴] الآية ۳۶ و ۳۸)

صراحة الآية المباركة: أن خليل الرحمن (عليه السّلام) دعا ربه- ضمن أدعيته- أن يجعل الله تعالى البلد آمنا، و أن يجعل أفئدة من الناس تهوى الى ذريته التى أسكنهم بواد غير ذى زرع عند بيت الله المحرّم لإقامة الصلاة، و دعا أن يرزقهم من الثمرات.

و البلد هو الذى فيه بيت الله مكة، و قد أتى ابراهيم (عليه السّلام) بذريته لديه، و دعا ربّه فاستجاب الله تعالى دعاءه فى تهوية قلوب الناس إليهم و رزقهم من الثمرات، فإقامة الصلاة و حج البيت و زيارته كان من ملّة ابراهيم من قبل و من قبل دعائه (عليه السّلام).

الحج و العمرة قیام للناس

الخامسة- قوله تعالى:

جَعَلَ اللَّهُ الْكَعْبَةَ الْبَيْتَ الْحَرامَ قِياماً لِلنّاسِ وَ الشَّهْرَ الْحَرامَ وَ الْهَدْيَ وَ الْقَلائِدَ ذلِكَ لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ ما فِي السَّماواتِ وَ ما فِي الْأَرْضِ وَ أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ. (المائدة [۵] الآية ۹۷)

الآية تنادى بأن الله تعالى جعل الكعبة البيت الحرام، فيجب احترامه و حفظ حرمته، كذكر الله تعالى فيه و دعائه و الصلاة له، و هو أول بيت وضع للناس، و جعله أيضا قياما لهم «۱» ببطن مكة، فلا بدّ لهم من القيام بشأنه و اقامته، و ذلك بزيارته

---

(۱)- كان البيت الحرام بيانا و القيام مفعول ثان أو القيام بيانا و البيت مفعول ثان من غير فرق. بل القيام مفعول ثان و البيت بدل أو بيان.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۹۱

بأطرافه أى طوافه و استقباله فى الصلاة و الذبح بدليله حتى يكون قياما لهم، أى مما يقوم به أمرهم.

و عندنا أن معنى كون البيت قياما للناس هو أنه نقطة عطف لمجتمعهم، و مركز توجيه جامعتهم، و إنّ الهدف الواحد بروحه و معناه، الذى يهدف له كل مسلم فى شتات أعماله الفردية و الجماعية، أى فى عباداته و مناسكه هو الله تعالى و هذا هو بيته المبارك، و المجتمع حىّ و سعيد ما دام افراده متحدين و قواهم متحدة، و كالميت المتعفن تنهشه الكلاب بتفرقهم و تشتتهم اعاذنا الله من ذلك.

فهذا هو البيت بما عرفت له من المزايا؛ منها انه يجتذب الناس و يجمعهم بمعناه و روحه، و صاحبه هو الله تعالى، فهو قيام لهم يمسكهم و يحفظهم كما هو ظاهر.

و كيف كان، فانه ينبغى الاهتمام بالبيت و حفظه ليحفظ ما يجب فيه، و يجب ذلك على الناس كفاية، و فى كل ملّة، و فى كل زمن الى أن يسلم الناس، لئلا ينهدم مظهر الوحدة و الصفاء، و مسلخ التنكر و مسلب التكثّر و الخلاف «۱»، فيجب على كل من استطاع ذلك حتى انه لو لم يكن ثمة مستطيع قادر، وجب على الحاكم الالهى القيام به و لو بارسال جمع لذلك من بيت المال.

كما جعل الله حرمة للشهر الحرام و جعل الهدى من إبل أو غنم، و القلائد أيضا بتقليد الهدى ليعلم انه للقربى، و الله يعلم ما فى تلك المناسك من مصالح و حكم، فانه يعلم ما فى السماوات و الأرض و هو بكل شىء عليم.

الصدّ عن الحجّ و العمرة

السادسة- قوله تعالى:

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَ الْمَسْجِدِ الْحَرامِ الَّذِي جَعَلْناهُ

---

(۱)- «وَ لَوْ لا دَفْعُ اللَّهِ النّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَهُدِّمَتْ صَوامِعُ وَ بِيَعٌ وَ صَلَواتٌ وَ مَساجِدُ».

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۹۲

لِلنّاسِ سَواءً الْعاكِفُ فِيهِ وَ الْبادِ وَ مَنْ يُرِدْ فِيهِ بِإِلْحادٍ بِظُلْمٍ نُذِقْهُ مِنْ عَذابٍ أَلِيمٍ.

(الحج [۲۲] الآية ۲۵)

الآية، و إن كانت بصدد بيان حكم الذين يصدّون عن سبيل الله و عن المسجد الحرام و العبادة فيه و لا سيما الذين يريدون الصدّ عن سبيله فى نفس المسجد بشرك و إلحاد، اى بعبادة الأصنام، و النهى عن الصلاة فيها فلهم عذاب أليم، إلا أنها تفيد ان المسجد الحرام

جعل للناس، و هم فيه سواء، و ان القيام به- اى حفظ شئونه على الاطلاق- من اعظم السبل الى الله من غير فرق بين العاكف فيه من أهل البلد الطيّب أو البادى عنه من اهالى سائر البلاد، فيجب على عباد الله القيام به و حفظ حرمته بما يناسبه من ذكر الله تعالى و الطواف فيه، و اقامة الصلاة فيه من غير اختصاص بشريعة دون أخرى أو قوم دون قوم أو جمع أو فرد دون غيرهم.

و اما استفادة ملكية الناس على السواء من بلدة مكة، و عدم جواز بيع اراضيه و دوره من اطلاق مسجد الحرام عليه، و الحكم بأن ذلك مستفاد من الآية الكريمة، فبعيد جدا، و ان كان الأمر كذلك فى كل مفتوح عنوة بدليله فى محله.

فقه القرآن (للیزدی)، ج ۱، ص: ۱۹۳

الفصل الثانى: وجوب الحج

النوع الثانى؛ ما يدل على أصل وجوب الحج و محبوبيّته بطبعه فى الاسلام، و فيه آيات:

الأولى- قوله تعالى:

يَسْئَلُونَكَ عَنِ الْأَهِلَّةِ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنّاسِ وَ الْحَجِّ وَ لَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا وَ لكِنَّ الْبِرَّ مَنِ اتَّقى وَ أْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوابِهَا وَ اتَّقُوا اللّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ. (البقرة [۲] الآية ۱۸۹)

الآية المباركة تدلّ على أن فى الاسلام حجّا له وقت معين فى شهر معلوم، أو انه شهر معيّن بين أشهر السنة، فانّها مواقيت للناس فى معاشراتهم و معاملاتهم، بل فى مجاهداتهم، كما يشير إليه قوله تعالى: الشَّهْرُ الْحَرامُ بِالشَّهْرِ الْحَرامِ و فى عباداتهم كما يصرّح به قوله تعالى: كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيامُ كَما كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ الى قوله تعالى: شَهْرُ رَمَضانَ الَّذِى أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ ... فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ، و وقت الحج فى شهر هو آخر الشهور، و هو شهر ذى الحجة، و شهر محرّم شهر تبدأ به السنة الهجرية، فالآية الكريمة تشير الى إنّ الأهلّة تعيّن ميقات الحج و ميقات الصيام و غير ذلك من الأزمنة للعبادات، و تلك حدود اللّه للناس.

الثانية- قوله تعالى:

...وَ لِلّهِ عَلَى النّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَ مَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعالَمِينَ. (آل عمران [۳] الآية ۹۷)

توجب الآية بصراحة قصد بيت الله تعالى و زيارته على المسلمين لا بصورة

فقه القرآن (للیزدی)، ج ۱، ص: ۱۹۴

مطلقه، بل من استطاع منهم إليه سبيلا سواء العاكف فيه و الباد، فاذا صدق على مسلم عرفا انه مستطيع و قادر على أن يقصد البيت و يذهب إليه زائرا من ناحية المال و البدن و الطريق، وجب عليه ذلك. و من المعلوم دخل التحفّظ على ما يمون به نفسه و عائلته فى صدق الاستطاعة، حتى لا يكون بعد الحج محتاجا الى الناس.

ثم إنّ حجّ البيت و زيارته لا يصدق إلا بعد طوافه و زيارته بأطرافه، و إلّا فقد قصد طرفا منه دون البيت على الاطلاق، و ذلك فرض على المؤمنين، و من كفر فلن يضرّ الله فى شىء و ان الله غنىّ عن العالمين.

الثالثة- قوله تعالى:

وَ أَذِّنْ فِي النّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجالًا وَ عَلى كُلِّ ضامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ. (الحج [۲۲] الآية ۲۷)

إن الله تعالى قد أمر رسوله (صلّى اللّه عليه و آله و سلّم) أن ينادى فى الناس بالحج، و أن يأمرهم حتى يأتونه رجالا و ركبانا و لو على ضامر الناقة المهزولة من قريب أو بعيد و من كل ناحية غريبة و فجّ عميق.

و قد امتثل رسول الله (صلّى اللّه عليه و آله و سلّم) أمر ربه فى حجة الوداع فأتمّ مناسك الحج بإعلان خصوصياته قولا و عملا، و ختم ذلك بما يتعلق بمسألة الولاية، و قد بلّغها المسلمين بعد ما أنزلت عليه آيتها، و من قبل كان يستأثر أنسب المجالات و أحسن الحالات حفاظا على دين الله، فعصمه الله تعالى من الناس- على ما فصّل فى محله فى تفسير آية الإكمال (أى إكمال الدين و إتمام النعمة)

المبحوث عنها فی آخر الآیة «۱».

و عندنا أن اطلاق الأمر فی الآیة یعطی وجوب الایذان و اعلان الحج فی کل سنة لتهیّؤ الناس و تقدیمهم مقدمات الأمر، کل من استطاع، و ذلک علی ولاة الأمر و موظفی الشرع.

---

(۱)- و قد أشبعنا الکلام حولها فی رسالتنا: «بحث جمعی حول مسألة الولایة».

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۹۵

الفصل الثالث: مناسک الحج

النوع الثالث؛ ما یدل علی مناسک الحج و ما یجب عند حج البیت و زیارته، و کیف یؤدّی ذلک الشعار العظیم فی الاسلام، و علی ای وجه و بأیّة کیفیة تکون، و فیه آیات:

الأولی- قوله تعالی:

...لِیَشْهَدُوا مَنافِعَ لَهُمْ وَ یَذْکُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِی أَیّامٍ مَعْلُوماتٍ عَلی ما رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِیمَةِ الْأَنْعامِ فَکُلُوا مِنْها وَ أَطْعِمُوا الْبائِسَ الْفَقِیرَ* ثُمَّ لْیَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَ لْیُوفُوا نُذُورَهُمْ وَ لْیَطَّوَّفُوا بِالْبَیْتِ الْعَتِیقِ. (الحج [۲۲] الآیة ۲۸ و ۲۹)

سیاق الآیة المبارکة و الآیة التی قبلها- الآمرة باعلان الحج حتی یأتوا من کل فج عمیق- هو أن الحاجّ و القاصد لبیت الله علیه الهدی و البدن و أن یذکر الله تعالی فی ایام معدودات معلومات علی ما رزقه الله من بهیمة الأنعام، فلا یذبح النعم إلا فی تلک الأیام ای فی یوم النحر، و هو عید الأضحی، العاشر من ذی الحجة و ثلاثة أیام بعده مع ذکر اسم الله علیه، کما فسرتها السنّة المبارکة، و له أن یأکل منه و یطعم البائس الفقیر، و بعد ذلک علیه التفث «۱» ای حلق الرأس أو تقلیم الأظافر لیخرج عن احرامه، و علیه الوفاء بنذره الذی عقده خلال الأیام التی قضاها و الأعمال التی أداها، کما علیه طواف البیت العتیق و هو الکعبة. فالذبح مع ذکر اسم الله تعالی علیه، و الأکل و الإطعام منه، ثم قضاء التفث، و طواف الکعبة واجب علی الترتیب فی

---

(۱)- أصل التفث: وسخ الظفر و غیر ذلک مما یزال عن البدن- مفردات الراغب-.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۹۶

الجملة. و من المعلوم أن الطواف هذا للزیارة لأنه واقع بعد التحلیل.

و لیشهد المسلمون منافع لهم کثیرة ظاهرة و باطنة، و لعل منها الوصول الی الوحدة الاسلامیة و روح الأخوة و ترابط الأمم و المجتمعات الاسلامیة، و ذلک لتقویة الأسس و إعلاء القوی و جعلها صفا واحدا لتدمیر الشرک و الکفر بعد معرفة روح الأمر و عظمة الاسلام و نفوذه المعنوی و الاتکاء علی مرکز الخلقة و مبدأ الحیاة، و هو الخالق تعالی، و ذلک هو الحجر الاساس لکل توفیق فردی و جمعی، و الانتفاع من کل منفعة دنیویة أو أخرویة، و لعلّ ذلک هو معنی کون البیت الحرام قیاما للناس و حقیقة کونه مثابة، و قد جعله الله تعالی کذلک.

الثانیة- قوله تعالی:

وَ أَتِمُّوا الْحَجَّ وَ الْعُمْرَةَ لِلَّهِ فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَیْسَرَ مِنَ الْهَدْیِ وَ لا تَحْلِقُوا رُؤُسَکُمْ حَتّی یَبْلُغَ الْهَدْیُ مَحِلَّهُ فَمَنْ کانَ مِنْکُمْ مَرِیضاً أَوْ بِهِ أَذیً مِنْ رَأْسِهِ فَفِدْیَةٌ مِنْ صِیامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُکٍ فَإِذا أَمِنْتُمْ فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَی الْحَجِّ فَمَا اسْتَیْسَرَ مِنَ الْهَدْیِ فَمَنْ لَمْ یَجِدْ فَصِیامُ ثَلاثَةِ أَیّامٍ فِی الْحَجِّ وَ سَبْعَةٍ إِذا رَجَعْتُمْ تِلْکَ عَشَرَةٌ کامِلَةٌ ذلِکَ لِمَنْ لَمْ یَکُنْ أَهْلُهُ حاضِرِی الْمَسْجِدِ الْحَرامِ وَ اتَّقُوا اللَّهَ وَ اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِیدُ الْعِقابِ* الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَعْلُوماتٌ (... البقرة [۲] الآیة ۱۹۶)

الآیـة الکریمة تدل علی وجوب قصد القربة فی شراشـر مناسک الحج و العمرة، و انه لا بد منها، و یؤتی بهما مع الاتمام للّه تعالی «۱»، کما تشیر الآیة المبارکة الی وجوب العمرة مفردة فی العمر مرة واحدة لمن یستطیعها دون الحج قضیة عطفها

---

(۱)- و عندنا أن مستند البحث و ثقل الکلام فی الآیة هو لزوم الاخلاص و القربة، دون اتمام الواجب و اتیان باقی أجزائه، فانه مستفاد من نفس دلیـل ایجاب المرکب الاعتباری من أفعال و أقوال، و اما وجوب التجدیـد بعـد الفساد فمسـتفاد من الأمر الأول، کما ان لزوم الاتیـان بباقی الأجزاء حتی بعـد فساد بعضـها المأتی بها یحتاج الی دلیل بعـد ترکها، فانه لا رغبـة فی اتیان جزء لم یتصل بالسابق و لم یؤمر به مستقلا.

و فی مثـل الحـج- و کـل مرکب علمنـا بوجوب الاتیـان بالباقی بعـد الفساد- نسـتکشف عـدم الترکیب الارتباطی و عـدم الارتباط فی المرکب.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۹۷

علیه بعد الأمر، ثم بیان حکم المتمتع بها لا سیما بعد ملاحظة آیات أصل الوجوب.

ثم تـدل الآیـة المبارکـة علی أن الذی أحصـر، و لم یتمکن من الحضور بالمکان لمرض فی بدنه أو مانع آخر، علیه ارسال الهدی من إبل أو غنم مع المحافظة علی احرامه و عدم الخروج عنه بقضاء التفث و حلق الرأس قبل أن یبلغ الهدی محله، کما ان من کان مریضـا أو کان برأسه أذی یمنعه من الحلق فعلیه بعد برئه و رفع الأذی عنه الفدیة بصیام أو صدقة أو ذبح ما شاء من النعم تخییرا.

ثم علی المعتمر المتمتع بها مع حجه ما تمکن من الهدی و ذبح ما تیسر له من الأنعام بعد ما أمن و استیسر له ذلک، و ان لم یجد فعلیه صیام ثلاثـة أیام فی الحـج و سـبعة اذا رجع الی بلـده؛ و تلک عشـرة کاملـة، فان حـج التمتع علی من لم یکن أهله حاضـری المسـجد الحرام البادی عنه دون العاکف فیه، و فی النهایـة تؤکـد الآیـة الکریمـة أوامرها بوجوب تقوی الله تعالی و رعایـة حدوده و مناسـکه و العلم بأن متجاوزها معاقب و أن الله شدید العقاب.

الثالثة- قوله تعالی:

وَ الْبُدْنَ جَعَلْناها لَکُمْ مِنْ شَعائِرِ اللّهِ لَکُمْ فِیها خَیْرٌ فَاذْکُرُوا اسْمَ اللّهِ عَلَیْها صَوافَّ فَإِذا وَجَبَتْ جُنُوبُها فَکُلُوا مِنْها وَ أَطْعِمُوا الْقانِعَ وَ الْمُعْتَرَّ کَذلِکَ سَخَّرْناها لَکُمْ لَعَلَّکُمْ تَشْکُرُونَ* لَنْ یَنالَ اللّهَ لُحُومُها وَ لا دِماؤُها وَ لکِنْ یَنالُهُ التَّقْوی مِنْکُمْ کَذلِکَ سَخَّرَها لَکُمْ لِتُکَبِّرُوا اللّهَ عَلی ما هَداکُمْ وَ بَشِّرِ الْمُحْسِنِینَ.

(الحج [۲۲] الآیة ۳۶ و ۳۷)

تصـرح الآیة المبارکة بأن الله تعالی جعل البدن أی نحر البادن الجسـیم من الأنعام- کالابل- من الشـعائر الاسـلامیة و المعالم التی فیها الخیر للنـاس، ثم تـأمر بالأکـل منهـا و باطعـام القـانع و المعتر البائس الفقیر السائل و غیره بعـد ما وجبت و سـقطت جنوبها فـذبحت، و کـذلک سـخّر الله تعالی لکم الأنعام البادنـة لترکبوها و تحملوا علیها أثقالکم و تتمتعوا بها فی نحرها و ذبحها لغـذائکم و أضاحیکم و هدیکم

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۹۸

عند امتثال أوامر الله تعالی فی مناسککم لعلکم تشکرون.

فالآیـة الکریمـة تفیـد أن البـدن من شـعائر الله، و هو نحر الابل مع ذکر الله حال نحره، و لا بـد من الأکل منه و اطعام القانع و المعتر، و المعلوم أن الله تعالی لن ینال لحوم الهـدی و البـدن و لا دماءها و انما ینال التقوی فی ذلک، أی ان التقوی هو الأساس فی ذلک، فهو الـذی یوجب التقرب الی الله سـبحانه، و لیس کـل قربـان و ذبـح أو نحر مقرّبـا و لاـ یتقرّب بلاـ قربـان مقرّب «۱» و سـخّر هذه الانعام للانسان لیکبر الله تعالی علی هدایته.

الرابعة- قوله تعالى:

لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ فَإِذَا أَفَضْتُمْ مِنْ عَرَفَاتٍ فَاذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ وَ اذْكُرُوهُ كَمَا هَدَاكُمْ وَ إِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمِنَ الضَّالِّينَ* ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ وَ اسْتَغْفِرُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ* فَإِذَا قَضَيْتُمْ مَنَاسِكَكُمْ فَاذْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ أَوْ أَشَدَّ ذِكْراً...

(البقرة [۲] الآية ۱۹۸ و ۱۹۹ و ۲۰۰)

مفاد الآية المباركة أن الحاج المبتغى فضل الله، عليه الوقوف بعرفات، ثم الإفاضة منها الى المشعر الحرام ذاكرا للّه تعالى، ثم الإفاضة من المشعر من حيث أفاض الناس الى منى مستغفرا للّه تعالى ذاكرا له أشد من ذكر الآباء أو كذكرهم، بعد قضاء المناسك فى منى من البدن و الهدى، و الرمى المستفاد من السنّة المباركة العملية و القولية.

الخامسة- قوله تعالى:

وَ اذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَعْدُودَاتٍ فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ وَ مَنْ

---

(۱)- و لنا رسالة بعنوان: «الذبح و القربان فى الاسلام» و هى تلخيص لخطابات ألقيناها فى حفلات البحث عن القربان و نقد لما أجاب عنها بعض أساتذة معاهد الحجاز عن اشكالات يوردونها على الذبح و القربان بمنى فى يوم العيد من اسراف حرام و تدفين اللحوم و الجلود فى عصر صناعى يمكن أن ينتفع من أيّة مادة غذائية، و كثير من سكّان الأرض جياع، فراجع.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۱۹۹

تَأَخَّرَ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ لِمَنِ اتَّقَى وَ اتَّقُوا اللَّهَ وَ اعْلَمُوا أَنَّكُمْ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ. (البقرة [۲] ۲۰۳)

الآية الكريمة بعد ما فصّلت مسألة الإفاضة من عرفات مع ذكر الله تعالى عند المشعر و الإفاضة منه الى منى ذاكرا للّه تعالى، و بعد الاشارة الى نوع الذكر حتى لا ينحصر فى طلب الدنيا و نعيمها، و لا يغفل عنها أيضا، بل يدعو لخير الدنيا و الآخرة و حسنتيهما، بعد ذلك كلّه تأمر بذكر الله تعالى فى أيام معدودات مستقلا، و المصداق بمقتضى الجمع لا يقل عن ثلاثة أيام بعد الورود بمنى حسب ترتيب المناسك المذكورة فى الآيات، فالأيام فى أيام التشريق من شهر ذى الحجة الحرام، و هى اليوم الحادى عشر و الثانى عشر و الثالث عشر منه، و لا إثم فى العجلة بالتقديم فى يومين كما لا إثم فى التأخير لمن اتقى.

و ينطبق ذلك على جواز العود من منى الى مكة فى اليومين الأولين من الايام الثلاثة و تتميم المناسك بالطواف و الصلاة و السعى ثم الإحلال حتى تحل عليه النساء و سائر المحرمات التى حرّمت بالإحرام، و لذلك سمى الطواف هذا بطواف النساء فى لغة الفقهاء (رضوان الله عليهم)، و اما الرجوع فى اليوم الثالث من غير عود الى منى فلا كلام فى جوازه، فيرجع ذلك كلّه الى لزوم المبيت بمنى و ذكر الله تعالى فى تلك الايام. و مقتضى العجلة و جواز التقديم و التأخير ... ذلك ما تشرحه السنّة المباركة كما تعلم.

السادسة- قوله تعالى:

إِنَّ الصَّفَا وَ الْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوِ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ بِهِمَا وَ مَنْ تَطَوَّعَ خَيْراً فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ. (البقرة [۲] الآية ۱۵۸)

الآية المباركة تدل على جزئية الطواف بجبلين هما الصفا و المروة، و انه من شعائر الله، فعلى الحاج و المعتمر أن يأتى بهما، و من المعلوم أن من أراد طوافهما مبتدئا بالصفا يسعى منه الى المروة و منه الى الصفا فالسعى بينهما طائفا لهما أيضا من المناسك التى يجب الاتيان بها.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۲۰۰

الفصل الرابع: الحرمات

النوع الرابع؛ ما یدلّ علی حرمة أمور و جواز أخری علی الحاج و المعتمر، و فیه آیات:

الأولی- قوله تعالی:

یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لا تُحِلُّوا شَعائِرَ اللَّهِ وَ لَا الشَّهْرَ الْحَرامَ وَ لَا الْهَدْیَ وَ لَا الْقَلائِدَ وَ لَا آمِّینَ الْبَیْتَ الْحَرامَ یَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنْ رَبِّهِمْ وَ رِضْواناً وَ إِذا حَلَلْتُمْ فَاصْطادُوا. (المائدة [۵] الآیة ۲)

الآیة- بشکل عام- تفید لزوم رعایة الشعائر و تعظیمها وَ مَنْ یُعَظِّمْ شَعائِرَ اللَّهِ فَإِنَّها مِنْ تَقْوَی الْقُلُوبِ (الحج [۲۴] الآیة ۳۴)، و تنهی عن إحلال الشعائر و انفصال أجزاء بعضها عن بعض- و قد عقدها من قبل- بترک ما یجب اتیانه أو ارتکاب ما یجب ترکه مطلقا، ثم ذکرت الآیة الفرد و المصداق من الشهر الحرام، فیجب رعایة شأنه و حفظ حرمته و یحرم هتکه، و الهدی و القلائد فیجب ارسالها و تقلیدها، و ذکر اسم الله تعالی حال ذبحها، و یحرم ترکها، أو ترک ذکر اسم الله تعالی علیها، و کذا لا بدّ من حفظ حرمة آمین البیت و یحرم التعدی علی من ائتمن به ابتغاء فضل الله تعالی و رضوانه، سواء کان الحاج و المعتمر أو غیرهما، و البیت آمن بدعاء ابراهیم (علیه السّلام) بقوله: رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِناً، ... ثم تأمر الآیة الکریمة بالاصطیاد بعد الخروج عن الاحرام، و هذا یعطی حرمته حاله، و جوازه بعده، دون الوجوب، فانه بعد المنع و الحذر.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۲۰۱

الثانیة- قوله تعالی:

الْحَجُّ أَشْهُرٌ مَعْلُوماتٌ فَمَنْ فَرَضَ فِیهِنَّ الْحَجَّ فَلا رَفَثَ وَ لا فُسُوقَ وَ لا جِدالَ فِی الْحَجِّ. (البقرة [۲] الآیة ۱۹۷)

الآیة بصراحتها تحکم بحرمة أمور علی الحاج؛ غیر أن الحج فی أشهر معلومات، و تلک الأمور هی: الرفث الی النساء، و الفسوق بالکذب و التهمة و الایذاء و کل فسق، و الجدال بقول: «لا و الله» و: «بلی و الله» و أمثالهما و ذلک بعد الاحرام.

الثالثة- قوله تعالی:

یا أَیُّهَا الَّذِینَ آمَنُوا لا تَقْتُلُوا الصَّیْدَ وَ أَنْتُمْ حُرُمٌ وَ مَنْ قَتَلَهُ مِنْکُمْ مُتَعَمِّداً فَجَزاءٌ مِثْلُ ما قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ یَحْکُمُ بِهِ ذَوا عَدْلٍ مِنْکُمْ هَدْیاً بالِغَ الْکَعْبَةِ أَوْ کَفَّارَةٌ طَعامُ مَساکِینَ أَوْ عَدْلُ ذلِکَ صِیاماً لِیَذُوقَ وَبالَ أَمْرِهِ عَفَا اللَّهُ عَمَّا سَلَفَ وَ مَنْ عادَ فَیَنْتَقِمُ اللَّهُ مِنْهُ وَ اللَّهُ عَزِیزٌ ذُو انْتِقامٍ* أُحِلَّ لَکُمْ صَیْدُ الْبَحْرِ وَ طَعامُهُ مَتاعاً لَکُمْ وَ لِلسَّیَّارَةِ وَ حُرِّمَ عَلَیْکُمْ صَیْدُ الْبَرِّ ما دُمْتُمْ حُرُماً وَ اتَّقُوا اللَّهَ الَّذِی إِلَیْهِ تُحْشَرُونَ.

(المائدة [۵] الآیة ۹۵ و ۹۶)

تنهی الآیة عن الصید و قتله حال الاحرام من غیر فرق بین احرام الحج و العمرة علی الاطلاق ثم تقیید بالبرّ، و ان الحرام هو صید البر، و أما صید البحر و طعامه فقد أحلّ متاعا للمحرم و للسیارة.

و المتخلّف عمدا بعد أن ارتکب حراما بصیده تکلیفیا علیه الکفارة بأن یرسل مثل ما قتل حسب العدد من النعم بحکم شخصین عادلین هدیا بالغ الکعبة، أو اطعام مساکین، أو صیام عدل ذلک لیذوق وبال أمره، و الله تعالی یعفو عمّا سلف مرّة، و لکن من عاد فینتقم الله منه، و الله عزیز ذو انتقام، و اتقوا الله- أیها المؤمنون- الذی إلیه تحشرون، فی رعایة حدود الله تعالی فی حلاله و حرامه، و هو الذی یبتلیکم بشیء من الصید تناله أیدیکم و رماحکم لیعلم الله من یخافه بالغیب، فمن

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۲۰۲

اعتدی بعد ذلک فله عذاب ألیم.

و یدلّ علی حرمة الصید حال الاحرام أیضا استثناء محلّی الصید فی قوله تعالی: أُحِلَّتْ لَکُمْ بَهِیمَةُ الْأَنْعامِ إِلَّا ما یُتْلی عَلَیْکُمْ غَیْرَ مُحِلِّی الصَّیْدِ وَ أَنْتُمْ حُرُمٌ. (المائدة [۵] الآیة ۲)

الرابعة- قوله تعالی:

...وَ مَنْ دَخَلَهُ كانَ آمِناً (... آل عمران [۳] الآیة ۹۷)

الآیة المبارکة تدل علی أن بیت الله الحرام حصن و أمن لکل عبد من عباد الله، بل لکل مخلوق، فیحرم إیذاء الغیر کائنا من کان، بل کل ذی نفس فانه حرم، لذا یجب احترامه الی أقصی حدّ، و یحرم کل ما ینافی حرمته زائدا علی ما یحرم لکل مسجد، و لعل المکاء و التصدیة ممّا ینافی حرمته، فیحرمان، کما یشیر إلیه قوله تعالی: وَ ما کانَ صَلاتُهُمْ عِنْدَ الْبَیْتِ إِلَّا مُکاءً وَ تَصْدِیَةً (الأنفال [۸] الآیة ۳۵) و حاصل الآیتین حرمة الاصطیاد حال الاحرام فی الحرم، و البیت مرکزه و شعاعه علی اختلاف السنّة.

ثم ان حرمة إحلال تلک الشعائر، و وجوب حفظها ما دام محرما صریح فی وجود إحرام یبدأ به التحریم، و احلال ینتهی به من قضاء التفث و حلق الرأس، فالاحرام أیضا من الشعائر کالإحلال المصرّح به فی الآیات.

الخامسة- قوله تعالی:

لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّؤْیا بِالْحَقِّ لَتَدْخُلُنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرامَ إِنْ شاءَ اللَّهُ آمِنِینَ مُحَلِّقِینَ رُؤُسَکُمْ وَ مُقَصِّرِینَ لا تَخافُونَ فَعَلِمَ ما لَمْ تَعْلَمُوا فَجَعَلَ مِنْ دُونِ ذلِکَ فَتْحاً قَرِیباً. (الفتح [۴۸] الآیة ۲۷)

الآیة المبارکة فی سیاق وعد المؤمنین بالنصر و الفتح، و هی تخبر أن لِلَّهِ جُنُودُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ و انه الذی أنزل سکینته علی قلوب المؤمنین و أیّدهم بنصره تصدیقا لرؤیا النبی (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) فی دخوله و المؤمنین المسجد الحرام فاتحین آمنین

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۲۰۳

و هم یأتون بمناسکهم بحریة و صفاء من غیر خوف و قلق محلّقین رءوسهم و مقصّرین، و بعد ذلک محلّین.

و سیوفّق الله تعالی رسوله (صلّی اللّه علیه و آله و سلّم) لذلک، و الله یعلم موقعه، و لقد وفّی له بذلک و وفقه بعد صلح الحدیبیة بالفتح القریب، و ذلک من أنباء الغیب الذی أوحاه الله الی نبیّه.

الآیة الکریمة، و إن کانت فی ذلک السیاق، إلا أنها تفید أن الحلق و التقصیر آخر الأعمال التی یأتی بها الناسک، الأول و هو مختص بالرجال و الثانی مختص بالنساء و ان کان للرجال أیضا التحلیل بالتقصیر اختیارا، و لا ینافی ذلک معنی واو الجمع، فانه بعنوان المحلل آخر الأعمال کما هو ظاهر.

نتیجة البحث

اشارة

هذا کلّه تمام الآیات فی المقام بأنواعها.

و الصورة المستفادة من جمیعها أن کلا من الحج و العمرة یبدأ بالاحرام فیحرم علی الحاج و المعتمر أمور:

۱- الرفث الی النساء، و یحرم علی النساء أیضا.

۲- الفسوق أی الکذب و الفحش و غیرهما.

۳- الجدال.

۴- صید البرّ.

۵- إیذاء الغیر.

و للعمرة أعمال:

۱- الاحرام.

۲- الطواف بالبیت العتیق و هو الکعبة فی المسجد الحرام بزیارة أطرافه.

۳- الصلاة و ذکر الله تعالی لدیه فی مقام ابراهیم.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۲۰۴

۴- الطواف بالصفا و المروة المستلزم للسعی بینهما من الصفا الی المروة و منه إلیه.

۵- الاحلال بقضاء التفث من حلق الرأس أو تقلیم الأظافر فیحل علیه ما حرم.

و للعمرة المفردة منها طواف النساء و رکعتان بالسنة.

و فی الحج علی الحاج أمور:

۱- الاحرام.

۲- الوقوف بعرفات مع ذکر الله تعالی.

۳- الافاضة من عرفات الی المشعر الحرام حامدا له تعالی.

۴- الافاضة من حیث أفاض الناس الی منی ذاکرا للّه تعالی أشدّ ذکرا.

۵- الهدی و البدن.

۶- الطواف بالبیت.

۷- صلاة الطواف.

۸- طواف الصفا و المروة- السعی بینهما.

۹- الاحلال بشیء مما ذکر لیخرج عن الاحرام و یحل له ما حرم.

فالحج مقبول ان شاء الله و السعی مشکور علی الصفاء و النور.

هذا، و اما سائر الخصوصیات من تعیین میقات للاحرام، و عدد الأشواط للطواف و السعی و ما هی شروطها، و کذا الهدی و البدن، و الرمی بمنی فی الأیام الثلاثة، و المبیت بها المسماة (لیالی التشریق)، و طواف النساء و رکعتیه، بل و ترتیب کل من تلک المناسک تقدّما و تأخرا، کل ذلک مستفاد من السنّة المبارکة العملیة و القولیة.

و الانصاف أن ملاحظة آیات الحج بأنواعها من غیر سبق ذهنی به و بأقسامه مفردا أو مقارنا بالهدی أو متمتعا بالعمرة أو بالعمرة المفردة عن طریق السنّة المبارکة الشارحة أو العمل المعلّم، فانه یجلب النظر الی شدة الافتقار الی السنّة المبارکة،

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۲۰۵

و ان الکتاب و العترة عدلان لا یفترقان الی یوم القیامة، و ان الهدایة للمتمسّک بهما قطعا.

فان جمیع آیات الحج لا- تفید إلا- أصل الوجوب و لزوم الاتیان بأعمال و ترک ما ینافی الاحرام أو الخروج عنه بقضاء التفث علی الاجمال من غیر تعیین زمان أو تحدید مکان من مطاف و مسعی و تعداد الأشواط و الشروط التی یجب أن تتبع و الترتیب بینها و غیر ذلک مما لا یوضح، و الحج من الضروریات و الأرکان الاسلامیة، فکیف یتفوّه بالاستغناء عن السنّة المبارکة و الاکتفاء بالکتاب الکریم، و أول من تفوّه بذلک غرضه معلوم.

خاتمة المطاف تذییل فی الفروع المستنبطة من آیات الباب:

الحج من شعائر الله تعالی فی کل شریعة و ملّة، و کذا فی الاسلام فیجب تعظیمه، و فیه فروع:

۱) یجب علی عباد الله الحج الی بیت الله- و هو الکعبة- و حفظه و رعایة شئونه و احترامه؛ و منه زیارته بأطرافه و طوافه حتی یکون

قياما لهم اى ما يقوم به أمرهم و تنمو شوكتهم.

۲) إنّ البيت الحرام مثابة و مرجع للناس يختلفون إليه للعبادة و غيرها، كما انه قيام لهم، ينتظم به تمركز أمورهم و توجيههم نحو شتات شئونهم المختلفة كل بحسبها فيجتمع به شملهم و يتّحد به جمعهم حتى يعيشوا بالعزّة و الهناء فى الدنيا و الآخرة.

۳) يجب تطهير بيت الله تعالى عن كل لوث ينافى شأنه لما جعل للعبادة و العكوف فيه و غيرها و ليكون مثابة و ملجأ حقا.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۲۰۶

۴) للحج وقت معيّن و شهر محدّد و هو شهر ذى الحجة.

۵) يجب على كل من استطاع الحج قصد بيت الله الكعبة ببطن مكة و زيارته و لو مرّة فى طول حياته.

۶) يجب على ولاة الأمر و موظفى الشرع الاعلان و الايذان للحج فى كل سنة.

۷) تحديد الاستطاعة عرفىّ، لا بدّ و أن يصدق على الاطلاق من أيّة جهة جسما و مالا و طريقا ليجد إليه سبيلا.

۸) يجب قصد القربة فى جميع أعمال الحج و العمرة فانهما عبادة لا تتحقق إلا بالقربة.

۹) يجب على الذى أحصر و لم يتمكّن من الحضور أن يرسل الهدى الى المذبح بمنى و لا يخرج عن الاحرام حتى يبلغ الهدى محلّه.

۱۰) من كان برأسه أذى يمنعه عن الحلق للاحلال فعليه الفدية بعد السلامة بصيام أو صدقة أو ذبح نعيمة تخييرا.

۱۱) على المعتمر المتمتع بها مع حجه الهدى و البدن على حدّ تمكّنه و استطاعته، و من لم يجد فصيام ثلاثة أيام فى الحج و سبعة بعده ... تلك عشرة كاملة.

۱۲) لا بدّ من ذكر اسم الله تعالى على ما يذبح أو ينحر، و لصاحبه أن يأكل منه، و عليه إطعام القانع و المعتر البائس الفقير.

۱۳) على الحاجّ المبتغى لفضل الله تعالى- بعد الاحرام- الوقوف بعرفات ثمّ الافاضة الى المشعر الحرام ثم الافاضة منه الى منى مستغفرا اللّه تعالى و ذاكرا له فى أيام معدودات، و هى أيام التشريق، و له أن يعجّل فى يومين فيأتى مكة و يقضى مناسكه بعد قربان الهدى و البدن من طواف البيت و الصلاة و السعى ثم الاحلال.

۱۴) على الحاجّ و المعتمر أن يطوف جبلى الصفا و المروة فيسعى بينهما.

۱۵) يجب على الحاجّ و المعتمر الاحرام فيحرم عليهما الرفث الى النساء و الفسوق و الجدال و صيد البرّ دون البحر و إيذاء الغير بل كل ذى نفس.

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۲۰۷

۱۶) من قتل صيدا عمدا و هو محرم فكفارته مثل ما قتل من النعم يحكم بمثليّته جنسا أو قيمة ذوا عدل، أو إطعام مساكين أو صيام، أقلّه ثلاثة أيام بمقتضى الجمع تخييرا، كل ذلك اذا كان عن عمد مرّة دون الخطأ أو التكرار عمدا و من عاد فينتقم الله منه.

۱۷) يجب على المعتمر بعد الاحرام طواف البيت بأن يزور أطرافه و يمشى حوله ذاكرا للّه تعالى ثم الصلاة فيه فى مقام ابراهيم ثم السعى بين الصفا و المروة طائفا لهما ذاكرا للّه تعالى حامدا له ثم الاحلال بقضاء التفث.

۱۸) للحج أشهر معلومات و هى شوال و ذو القعدة و العشرة الأولى من ذى الحجة، لا بد و أن تقع المناسك من الحج فى أوقاتها دون العمرة المفردة فلا وقت معيّن لها.

۱۹) الطواف فى الحج و العمرة لا بدّ و أن يكون على وجه يصدق عليه ذلك عرفا فلا فرق بين أن يكون راجلا أو راكبا.

۲۰) يعتبر فى صدق الطواف أن لا ينفصل فى مطافه عن جدار البيت كثيرا إلا فى ازدحام بأن يكون الطائفون شاغلين مطافا، و لا يكون الفصل بين الواقع فى طرف الجمع و حاشيته و بين الجدار بمقدار لو كان منفردا طائفا على المدار لم يصدق عنوان الطائف عليه، و المطاف على مداره، و الطواف على فعله.

فالطائف حتى مدار جدار المسجد الحرام يمكن أن يصدق عليه الطائف اذا امتلأ المسجد من الطائفين، و على قرب من جدار البيت

يمكن أن لا يصدق كما اذا طاف فى مدار بعد مقام ابراهيم، و بينه و بين جدار الكعبة خال من الطائفين.

و لعلّ التحديد فى المطاف كما فى السنّة المباركة و الفتوى كان من ذلك ليجوز التعدّى عنه مع الصدق كما فى مقام ابراهيم (عليه السّلام) المتغيّر مقامه.

۲۱) الصلاة الواجبة لدى البيت أقلها ركعتان فى مقام ابراهيم (عليه السّلام)- و هو من آيات الله تعالى- فى المسجد الحرام، و الزائد عليهما مستحب حتى فى حجر

فقه القرآن (للیزدی)، ج۱، ص: ۲۰۸

اسماعيل أو موضع آخر من المسجد.

۲۲) الاحلال أيضا يصدق بتحقيق طبع قضاء التفث فى الجملة من تقليم ظفر أو حلق شعر.

۲۳) الواجب فى كل من الوقوف بعرفات و المشعر و ذكر الله تعالى ما يكون طبيعيا فيصدق بفرد ما.

۲۴) الحلق و التقصير آخر الأعمال التى يأتى بها الحاجّ، و المعتمر المحرم الأول، فهو مخصوص بالرجال و الثانى بالنساء و للرجال التقصير أيضا تخييرا.

انتهى الجزء الأول من هذا الكتاب (فقه القرآن) بانتهاء كتاب الحج و العمرة، و يليه الجزء الثانى مبتدئا بكتاب الولاية و الحكومة و منتهيا بكتاب القضاء و الشهادات.

تعريف مركز القائمية باصفهان للتحريات الكمبيوترية

جاهِدُوا بِأَمْوالِكُمْ وَ أَنْفُسِكُمْ فى سَبيلِ اللَّهِ ذلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ (التوبة/۴۱).

قالَ الإمامُ علىّ بْنُ موسَى الرِّضا – علَيهِ السَّلامُ: رَحِمَ اللّهُ عَبْداً أحْيَا أمْرَنَا... يَتَعَلَّمُ عُلُومَنَا وَ يُعَلِّمُهَا النَّاسَ؛ فَإِنَّ النَّاسَ لَوْ عَلِمُوا مَحَاسِنَ كَلَامِنَا لَاتَّبَعُونَا... (بَنادِرُ البِحار – فى تلخيص بحار الأنوار، للعلّامة فيض الاسلام، ص ۱۵۹؛ عُيونُ أخبارِ الرِّضا(ع)، الشّيخ الصَّدوق، الباب۲۸، ج۱/ ص۳۰۷).

مؤسّس مُجتمَع "القائميّة" الثّقافيّ بأصبَهانَ – إيرانَ: الشهيد آية الله "الشمس آباذى" – رَحِمَهُ اللهُ – كان أحداً من جَهابذة هذه المدينة، الذى قدِ اشتهَرَ بشَغَفِهِ بأهل بَيت النبىّ (صلواتُ اللهِ علَيهِم) و لاسيَّما بحضرة الإمام علىّ بن موسَى الرِّضا (عليه السّلام) و بساحة صاحِب الزّمان (عَجَّلَ اللهُ تعالى فرجَهُ الشَّريفَ)؛ و لهذا أسّس مع نظره و درايته، فى سَنَةِ ۱۳۴۰ الهجريّة الشمسيّة (=۱۳۸۰ الهجريّة القمريّة)، مؤسَّسةً و طريقةً لم يَنطَفِئ مِصباحُها، بل تُتَّبَع بأقوَى و أحسَنِ مَوقِفٍ كلَّ يوم.

مركز "القائميّة" للتحرِّى الحاسوبىّ – بأصبَهانَ، إيرانَ – قد ابتدَأَ أنشِطتَهُ من سَنَةِ ۱۳۸۵ الهجريّة الشمسيّة (=۱۴۲۷ الهجريّة القمريّة) تحتَ عناية سماحة آية الله الحاجّ السيّد حسن الإمامىّ – دامَ عِزّهُ – و مع مساعَدَةِ جمعٍ من خِرّيجى الحوزات العلميّة و طلاب الجوامع، بالليل و النهار، فى مجالاتٍ شتّى: دينيّة، ثقافيّة و علميّة...

الأهداف: الدّفاع عن ساحة الشيعة و تبسيط ثَقافة الثَّقَلَين (كتاب الله و اهل البيت عليهِمُ السَّلامُ) و معارفهما، تعزيز دوافع الشّباب و عموم الناس إلى التّحَرِّى الأدَقّ للمسائل الدّينيّة، تخليف المطالب النّافعة – مكانَ البَلاتيثِ المبتذلة أو الرّديئة – فى المحامِيل (=الهواتف المنقولة) و الحواسيب (=الأجهزة الكمبيوتريّة)، تمهيد أرضيّةٍ واسعةٍ جامعةٍ ثَقافيّةٍ على أساس معارف القرآن و أهل البيت –عليهم السّلام – بباعث نشر المعارف، خدمات للمحققين و الطّلّاب، توسعة ثقافة القراءة و إغناء أوقات فراغة هُواةِ برامِج العلوم الإسلاميّة، إنالة المنابع اللازمة لتسهيل رفع الإبهام و الشُّبُهات المنتشرة فى الجامعة، و...

– مِنها العَدالة الاجتماعيّة: التى يُمكِن نشرها و بثّها بالأجهزة الحديثة متصاعدةً، على أنّه يُمكِن تسريعُ إبراز المَرافِق و التسهيلاتِ– فى آكناف البلد – و نشرِ الثّقافةِ الاسلاميّة و الإيرانيّة – فى أنحاء العالَم – مِن جهةٍ أُخرَى.

- من الأنشطة الواسعة للمركز:

الف) طبع و نشر عشراتِ عنوانِ كتبٍ، كتيبة، نشرة شهريّة، مع إقامة مسابقات القِراءة

ب) إنتاجُ مئات أجهزةٍ تحقيقيّة و مكتبية، قابلة للتشغيل فى الحاسوب و المحمول

ج) إنتاج المَعارض ثّـلاثيّةِ الأبعاد، المنظر الشامل (= بانوراما)، الرّسوم المتحرّكة و... الأماكن الدينيّة، السياحيّة و...

د) إبداع الموقع الانترنتى "القائميّة "www.Ghaemiyeh.com و عدّة مَواقِعَ اُخرَ

ه) إنتاج المُنتَجات العرضيّة، الخَطابات و... للعرض فى القنوات القمريّة

و) الإطلاق و الدَّعم العلمىّ لنظام إجابة الأسئلة الشرعيّة، الاخلاقيّة و الاعتقاديّة (الهاتف: ۰۰۹۸۳۱۱۲۳۵۰۵۲۴)

ز) ترسيم النظام التلقائىّ و اليدوىّ للبلوتوث، ويب كشك، و الرّسائل القصيرة SMS

ح) التعاون الفخرىّ مع عشراتِ مراكزَ طبيعيّة و اعتباريّة، منها بيوت الآيات العِظام، الحوزات العلميّة، الجوامع، الأماكن الدينيّة كمسجد جَمكرانَ و...

ط) إقامة المؤتمَرات، و تنفيذ مشروع "ما قبلَ المدرسة "الخاصّ بالأطفال و الأحداث المُشارِكين فى الجلسة

ى) إقامة دورات تعليميّة عموميّة و دورات تربية المربّى (حضوراً و افتراضاً) طيلة السَّنَة

المكتب الرّئيسىّ: إيران/أصبهان/ شارع "مسجد سيّد/ "ما بينَ شارع "پنج رَمَضان "ومُفترَق "وفائى/ "بناية "القائميّة"

تاريخ التأسيس: ۱۳۸۵ الهجريّة الشمسيّة (=۱۴۲۷ الهجرية القمريّة)

رقم التسجيل: ۲۳۷۳

الهويّة الوطنيّة: ۱۰۸۶۰۱۵۲۰۲۶

الموقع: www.ghaemiyeh.com

البريد الالكترونى: Info@ghaemiyeh.com

المَتجَر الانترنتى: www.eslamshop.com

الهاتف: ۲۵-۲۳۵۷۰۲۳- (۰۰۹۸۳۱۱)

الفاكس: ۲۳۵۷۰۲۲ (۰۳۱۱)

مكتب طهرانَ ۸۸۳۱۸۷۲۲ (۰۲۱)

التّجاريّة و المَبيعات ۰۹۱۳۲۰۰۰۱۰۹

امور المستخدمين ۲۳۳۳۰۴۵(۰۳۱۱)

ملاحَظة هامّة:

الميزانيّة الحاليّة لهذا المركز، شَعبيّة، تبرّعيّة، غير حكوميّة، و غير ربحيّة، اقتُنِيَت باهتمام جمع من الخيّرين؛ لكنّها لا تُوافِى الحجمَ المتزايد و المتّسِعَ للامور الدّينيّة و العلميّة الحاليّة و مشاريع التوسعة الثّقافيّة؛ لهذا فقد ترجَّى هذا المركزُ صاحِبَ هذا البيتِ (المُسمَّى بالقائميّة) و مع ذلك، يرجو مِن جانب سماحة بقيّة الله الأعظم (عَجَّلَ اللهُ تعالى فرَجَهُ الشَّريفَ) أن يُوفّقَ الكلَّ توفيقاً متزائداً لِإعانتهم - فى حدّ التّمكّن لكلّ احدٍ منهم – إيّانا فى هذا الأمر العظيم؛ إن شاءَ اللهُ تعالى؛ و اللهُ ولىّ التوفيق.

مرکز القائمیة للبحوث والتخریبات الکمبیوتریة
اصبهان
WWW
للحصول على المكتبات الخاصه الاخرى
ارجعوا الى عنوان المـركز من فضلـكم
www.Ghaemiyeh.com
www.Ghaemiyeh.net
www.Ghaemiyeh.org
www.Ghaemiyeh.ir
و للايصاء من فضلكم
۰۹۱۳ ۲۰۰۰ ۱۰۹